

ایام عظمیٰ اربعہ

حالات زندگی مآوینہ کی اوریت

مفتی عزیز الرحمن

مکتبہ اسلامیہ جامعہ اسلامیہ
آؤدوب بازار لاہور

بعض مسائل سے فرائض حاصل ہے۔ جو میں نے دیکھے
ہے سیکارے کہ تو نے نہ دیکھے۔ ظہیر

اسفند ۱۲۶۵ ہجری میں میرا کھانا تھا۔ اس میں دیکھ کر میں نے کہا کہ ان لوگوں کے بعض
بیوقوفوں کو غلو و شذوذ کی جگہ ہے۔ یہ لافروغ سے انکار کرنا چاہیے۔ جو حق و غیرت
کو بے اثر کرنا چاہتا ہے۔ جس کے نتیجے میں یہ لوگ جو کچھ دیکھتے ہیں اس میں حق و باطل
کو بالکل غلط سمجھتے ہیں۔

۲۔ اہل حق و باطل کے مابین جو کچھ فرق ہے اس کو ان لوگوں نے بے وقوفی سے
اسی درجہ کیا۔ نہایت گراں قدر و فوق ہے۔ یہ اہل حق و باطل ہیں۔

۳۔ اہل حق و باطل کے مابین جو کچھ فرق ہے اس کو ان لوگوں نے بے وقوفی سے
اسی درجہ کیا۔ نہایت گراں قدر و فوق ہے۔ یہ اہل حق و باطل ہیں۔

امام عظیم ابو حنیفہ

مطبوعہ /

حالاتِ زندگی قانون سازی اور فقہ

مفتی عزیز الرحمن

مکتبہ دینیات

رائیونڈ ضلع لاہور

نام کتاب _____ امام اعظم ابو حنیفہؒ

مؤلف _____ مفتی عزیز الرحمن

سن طباعت _____ ۱۹۷۹ء

ناشر _____ مکتبہ رحمانیہ، ۱۸ اردو بازار لاہور

مطبوعہ _____ نواب پبلشرز، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نظر اور نظارے

غم عاشقی سے پہلے مجھے کون جانتا تھا
ترے عشق نے بنادی میری زندگی فنا

”حیات امام اعظم ابو حنیفہ“ اردو میں ایک جدید ریسرچ ہے مصنف نے پانچ سال کی اٹھک محنت کے بعد اسکو ترتیب دیا ہے ہر اعتبار سے عجیب و غریب کتاب ہے شاہیر خدوستان نے اس کے متعلق جو کچھ فرمایا ہے اس کو یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔
صدر مفتی ذاکر العلوم دیوبند۔ حیات امام اعظم ابو حنیفہ مولفہ جناب مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مدنی دارالافتار بخجور کا میں نے اول سے آخر تک مطالعہ کیا ہے عزیز موصوف نے بیکادوش اور مطالعہ کتب سے امام صاحب کی سوانح حیات کو جمع کیا ہے اور ہر پہلو پر ان کی حیات کے موضوعات پر سلیقہ اور احترام کے ساتھ بحث کی ہے اور بعض موافق میں نئی تحقیق نے کتاب کی افادیت میں اور اضافہ کر دیا ہے جواب تک پردہ خفا میں تھی میں نے اس سلسلہ میں سیرۃ النعمان، احسن البیان ابو حنیفہ لابی زہرہ، خیرات الحسان تبیض الصغیر، مناقب بزاز، مناقب کردری، مناقب ابی حنیفہ للذہبی وغیرہ کتب کا مطالعہ کیا ہے۔ امام صاحب کے حالات میں اردو میں کتابیں لکھی گئی ہیں لیکن مفتی صاحب موصوف کی تالیف امام اعظم ابو حنیفہ سب سے بہتر ہے

طلباء ہی نہیں بلکہ علماء کے لئے بھی اس کا مطالعہ مفید ہے، کیونکہ اس میں ہر شعبہ کا جواب مستند حوالہ جات سے موجود ہے۔ دینی و علمی اور سیاسی زندگی دونوں سے بحث کی ہے جو مطالعہ سے تعلق رکھتی ہے زندگی کے ہر پہلو کو لیکر اسکے لئے خاص خاص سرخیاں دی ہیں اور اس پر سلیقہ کے ساتھ بحث کی ہے مخالفین کے جوابات میں تحریری صورت ایسی نہیں اختیار کی جو طابع پر گراں ہو۔ غرض کہ ہر اعتبار سے کتاب مفید اور قابل قدر ہے اللہ تعالیٰ اس کو مقبول عام اور مفید نام کر دے۔ مؤلف مذکور کو احناف کی طرف سے جنائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے ایک اہم فریضہ علمی ادا کیا ہے۔

جزاؤ اللہ خیر الجزاء

مؤلف مذکور کی متعدد تصنیفات ہیں جو سب مفید نام ہیں طلباء کو چاہیے کہ امام ابو حنیفہ کا خصوصیت سے مطالعہ کریں۔

(مولانا مفتی) سید مہدی حسن صاحب ۲۰ رجب ۱۳۸۷ھ
حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب میں حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب (مدنی دارالافتاء بنور) کا شکر گزار ہوں کہ آپ نے اپنی تازہ تصنیف حضرت امام اعظم ابو حنیفہ پیش نما کر استفادہ کا موقع دیا جزاؤ اللہ
احقر نے از اول تا آخر تقریباً تمام کتاب کا مطالعہ کیا جس کے بعد میرے وجدان نے شہادت دی کہ یہ کتاب محققانہ ترتیب تالیف کی ایک قابل قدر مثال ہے۔

حضرت امام اعظم کے متعلق عربی میں بہت سی کتابیں ہیں اردو میں بھی متعدد جلیل القدر مصنفین نے حضرت امام کی سوانح اور سیرت لکھی ہے مگر مولانا عزیز الرحمن صاحب کی اس تصنیف کی خصوصیت ہے کہ اس میں حضرت امام کی زندگی کے کسی ایک رخ پر نہیں بلکہ تمام پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے
امام اعظم ابو حنیفہ صرف مجتہد ہی نہیں تھے بلکہ ان جملہ کمالات کے

کے حامل اور ان تمام صفات سے متصف تھے جو ایسے کامل و مکمل میں ہوتی
 چاہئیں جس کو دنیا فقا و اجتہاد کا امام اعظم تسلیم کرنے پر مجبور ہو۔ حفظ احادیث
 نہم قرآن بلاشبہ کمالات ہیں اور ایسے کمالات ہیں کہ ان پر عجبنا فخر کیا جائے
 کم ہے مگر تفتہ یعنی مبصرانہ فکر اور مجتہدانہ فیصلوں کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ
 ان تمام سیاسی، اقتصادی، معاشی، عمرانی اور معاشرتی معاملات سے پوری
 واقفیت اور بڑی حد تک تجربہ رکھتا ہو جن کے متعلق وہ احادیث رسول اللہ ص
 اور آیات کتاب اللہ سے فیصلہ چاہتا ہے جس شخص کو تجارتی کاروبار کا تجربہ نہیں ہوگا
 یا جس نے مثلاً منطق فلسفہ کی موٹا گانیوں کے سمجھنے میں اپنا دماغ نہیں کھپایا
 ہوگا وہ اقتصادی سوالات کس طرح حل کر سکیگا یا ان شبہات کو کس طرح رفع
 کریگا جو کسی منطقی یا فلسفی کو پیش آتے ہیں۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ کی زندگی کی خصوصیت
 یہ ہے کہ وہ انسانی زندگی کی ان تمام نوعیتوں اور تمام نہیں تو اکثر و بیشتر نوعیتوں کا
 گلدستہ ہیں جن سے انفرادی یا اجتماعی زندگی متنوع ہوتی ہے، اپنے زمانے کی
 سیاسیات سے بھی ان کا گہرا تعلق رہا ہے اور اجتماعیات سے بھی، وہ بہت بڑے
 سوداگر بھی تھے اور بہت بڑے امین بھی جن کے یہاں بہت سے لوگوں کی
 امانتیں بھی رہ کر رہتی تھیں اور لوگ ان سے تعرض بھی کیا کرتے تھے، دامالدار
 بھی تھے اور جاہلادوں کے مالک بھی، وہ بہترین مناظر اور بلند پایہ متکلم بھی ہے
 تھے اور زندہ دہار شب دیو بھی ان کی خصوصیت تھی۔ عرب سے بھی ان کا
 تعلق تھا اور عجم سے بھی، وہ آزاد بھی رہے اور پابند سلاسل بھی۔ زندگی شاہانہ
 تھی اور طبیعت فقیرانہ، وہ صاحب لباس بھی تھے اور گوشہ نشین، عزلت گزین
 بھی منڈیوں اور بازاروں سے بھی ان کا تعلق تھا اور بحث و نظر کی مجلسوں اور
 درس و تلمیذ کی محفلوں سے بھی۔

مولانا عزیز الرحمن صاحب کی اس کتاب کی ایک ممتاز خصوصیت یہ ہے کہ
 حضرت امام اعظم کی زندگی کے ان تمام پہلوؤں کو اس میں اجاگر کیا گیا ہے اور اس طرح

کے جن مضامین کے لئے کئی جلدیں درکار تھیں ان کو تقریباً ساڑھے عین سو صفحات کی ایک جلد میں سمویا گیا ہے۔ بقامت کہتر بقیمت بہتر۔
 اس تصنیف لطیف میں اعتراضات کے جوابات بھی دئے گئے ہیں اور حضرت امام کے مخالفین کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے، مگر یہ اعتدال و استقامت قابل صد تحسین ہے کہ فرق مراتب، احترام اکابر اور پاس ادب کے توازن میں کہیں بھی فرق نہیں آیا ہے فخر احمد اللہ عنا عن سائر المسلمین بخیرا و شکرا اللہ سعیدہ
 محتاج دعا، محمد میاں - ۱۶ شعبان ۱۳۸۷ھ

مفسر داسرا العلوم دیوبند۔ میں نے کتاب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ جس کے مصنف و مؤلف مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب ہیں جو حضرت شیخ الاسلام مولانا ابوسعید حسین احمد مدنی کے خلیفہ اور مجاز ہیں اور آج کل شہرہ مجبور میں تدریس عربی اور افتار کا کام انجام دے رہے ہیں اول سے آخر تک مطالعہ کیا مولانا صاحب مددوع نے بڑی کاوش اور محنت سے امام صاحب کی یہ عجائب تیار فرمائی ہے حضرت امام اعظم کے تابعی ہونے کے بارے میں بہت بہترین کلام کیا ہے اسی طرح آپ کے حافظ حدیث ہونے کو مضبوط دلائل سے ثابت کیا ہے۔
 کتاب کا آخری حصہ بہت ہی زیادہ قابل استفادہ ہے میرے نزدیک ہر حنفی کے پاس اس کا رہنا ضروری ہے اور حدیث کے طلبہ کے لئے میرا مشورہ ہے کہ اس کو ضرور اپنے پاس رکھیں اور مطالعہ کریں۔ احقر کے خیال میں طلباء اور علماء کے لئے یہ ایک بہترین مدد ہے حق تعالیٰ قبولیت کی دولت سے نوازے آمین۔ فقط
 فخر احسن غفرلہ۔ دارالعلوم دیوبند۔ ۱۹ شعبان ۱۳۸۷ھ

مولانا قاضی سجاد حسین صاحب مدظلہ۔ کرمی زید عنایکم۔ السلام علیکم درجۃ الشہور کا تہ۔ گرامی نامہ شرف صدور ہوا، میرے ذہن میں یہ تھا کہ جناب کی عنایت کردہ کتاب حیات امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کو پڑھ کر اس پر مجھے کچھ لکھنا بھی ہے جس وقت جناب نے کتاب عنایت فرمائی تھی مطالعہ تو میں نے اس کا اسی

وقت شروع کر دیا تھا اور چند دن میں اس کو بالاستیعاب پڑھ لیا تھا یہ کچھ عجیب اتفاق ہوا کہ اس عرصہ میں امام صاحب پر چند کتابیں پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی سب سے پہلے علامہ ابو زہرہ مصری زید علمہ و فضلہ کی کتاب پڑھی۔ اس کے بعد مولانا سناظر حسن کی کتاب پڑھی اس کے فوراً ہی بعد جناب کی کتاب کے مطالعہ میں لگ گیا۔ اردو میں اس سے پہلے بھی کتابیں لکھی گئی ہیں سیرۃ النعمان بھی مشہور ہے لیکن بلا خوف تردد کہہ سکتا ہوں کہ جناب کی تصنیف اس سلسلہ کا نقش آخر ہے مختلف عنوانوں پر جس قدر کاوش سے جناب نے مواد فراہم کیا ہے آپ ہی جیسے یکسو عالم کا حصہ ہو سکتا تھا جامعیت کے ساتھ اپنے امام اعظم کی زندگی کے ہر گوشہ کو اس طرح اجاگر کر دیا ہے کہ اس سے کافی روشنی حاصل ہوتی ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ امام صاحب کی زندگی کے اس قدر موضوعات پر تفصیلی کلام کا اس کتاب میں زیادہ موقع بھی نہ تھا۔ غالباً بارے اکابر خلفائے اربعہ میں ترتیب خلافت کے اعتبار سے یہ ترتیب فضیلت کے قائل ہیں یعنی انھیں ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضی اللہ عنہم کیا امام اعظم بھی اسی کے قائل تھے علامہ ابو زہرہ کی رائے ہے کہ امام صاحب ان فضیلت عثمان رضی اللہ عنہ کے قائل نہ تھے مجھے امام صاحب کا ایک مقولہ یاد ہے اہل سنت والجماعت کی تعریف میں فرمایا ہے من فضل الشیخین و احب الختین اس سے بھی امام صاحب کے اسی رجحان کا پتہ چلتا ہے جس کی علامہ ابو زہرہ نے تصریح کی ہے ہو کے تو دوسرے اڈیشن میں اس موضوع پر کچھ تحریر فرمائیے۔ امام اعظم اور اہل بیت کا تعلق بھی وضاحت کا محتاج ہے میں دست بردا ہوں کہ حضرت حق جل مجدہ آپ کے علم و فضل میں اور عمر میں ترقی دے اور آپ کی یہ سی اور اس جیسی اور مسائی عند اللہ مشکور ہوں۔ والسلام۔ سجاد حسین

مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب دہلی۔ مخلص و کرم مولانا عزیز الرحمن
دام محمد السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ گرامی نامہ ملا تھا تین ہفتوں سے گردش میں تھا

آج یہاں کل وہاں، پرسوں ریل میں، جلسے، جلوس، تقریریں، آپکو میرے خط کا انتظار ہوگا کتاب ساتھ رکھی تھی مگر ایک صفحہ بھی نہیں پڑھ سکا۔ ایک روز یہیں چند متفرق مقامات دیکھے تھے، انشاء اللہ جلد باضابطہ اظہار رائے کروں گا اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ آپ نے اس کتاب کی ترتیب تالیف میں عرق ریزی سے کام لیا ہے بعض مباحث جو مولانا شبلی کی سیرۃ النعمان میں نہیں تھے یا تشنہ تھے وہ اس میں آگئے ہیں تابعیت کی بحث بھی بہت خوب ہر بات نجم ششم، ہفتم بھی اہم ترین ہیں ان میں فقہ حنفی سے متعلق تمام بحثیں آگئی ہیں انداز بیان بھی سادہ، مؤثر اور دل پذیر ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول مام کی نعمت سے لوازمِ حین حالات میں آپ نے یہ قابل قدر خدمت انجام دی ہے وہ سبق آموز ہے حضرت مولانا نجیب الرحمن صاحب اعظمی۔ میں آپ کی کتاب حیات امام اعظم کا بالاستیعاب مطالعہ کر نہیں سکا ہاں جگہ جگہ سے اس کو پڑھا یا اشارۃ اللہ مجموعی طور پر آپ کی محنت قابلِ داد ہے ایک اور مقام کے بعد اندازِ تحریر سنجیدہ ہے حضرت مولانا محمد عمر صاحب مدد اس۔ وی پی مہول ہوا امام صاحب کی کرامت ہے کہ اتنے عرصہ کے بعد ایسے عنوانوں اور حقائق پر آپ سے تضاد قدر نے یہ کتاب لکھوالی۔ صحیح یہ ہے کہ لفظ فاق علی سیرۃ النعمان جزاکم اللہ خیر الجزاء و تقبل مسامحکم میں نے حیات امام اعظم ابوحنیفہ کے متعلق اس کی تعریف و توصیف میں جو کچھ لکھا ہے وہ علی بصیرۃ لکھا ہے اہل علم و فضل کی جلالت قدر سے اہل علم و فضل ہی متاثر ہوا کرتے ہیں مگر اس میں غلو نہیں چاہیے اس کے علوم حق اور کمالات مطلوبہ کا اقرار نہ کرنا دینی خیانت ہے مولانا شبلی بیشک بڑے درجے کے ہوئے گران کے فواصل سے اس قدر مرعوب ہونا کہ غالب کے بعد کے دور میں دوسرے کو شاعر ہی تسلیم نہ کریں علم و فن کی قدر افزائی نہیں ہے۔

الغزالی میں انہوں نے امام صاحب کے کمال کے مفہوم سے اپنے کو خود عاجز مانا ہے ایسے ہی سیرۃ النعمان کے تشنہ مقامات خدا نے آپ سے اس تالیف

کے ذریعے سیراب کرائے۔ لوگ نگارش کی عمدگی اور لکھنے کے گویا عادی ہو گئے ہیں حالانکہ جبکہ بارے میں نگارش ہے اس کے محاسن و نظر مناسبت ضروری ہیں۔ دعا ہے کہ یہ کتاب صرف برائے مطالعہ نہ رہے بلکہ آپ جیسے صلحا و چراغ عمل بنیں۔

حضرت مولانا منت اللہ ^{رحمۃ اللہ علیہ}۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی زندگی فکری علمی اور عملی حیثیت سے پوری امت کی زندگی ہے مسلمانوں کی زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جو امام اعظم کی عطا سے مستفید نہ ہو ورنہ زبان میں آپ پر جو کچھ لکھا گیا ہے وہ اس سے کم ہے جواب تک نہیں لکھا جاسکا ہے مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب سلمہ الشریک تالیف ”امام اعظم ابو حنیفہؒ“ اس سلسلہ کی ایک اہم اور قیمتی خدمت ہے جو اپنی جامعیت اور حسن ترتیب میں ہر طرح قابل قدر ہے جس میں امام اعظم کی زندگی کے اکثر و بیشتر پہلو علمی و اجتہادی خدا اور فکری و علمی کارنامے جدید و حسین ترتیب کے ساتھ جمع ہیں کتاب علماء اور طلباء کے استفادے کے لائق ہے حق تعالیٰ مصنف محترم کی محنت اور خدمت کو قبول فرمائے اور اجر جزیل سے نوازے۔ آمین۔

منت الشریعہ۔ خانقاہ مونگیر۔ یکم رجب ۱۳۸۵ھ

مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی۔ اردو زبان میں امام اعظم پر متعدد کتابیں لکھی جا چکی ہیں جن میں مولانا شبلی، مرزا حیرت دہلوی، مولانا سعید مناظر حسن گیلانی اور مفتی عبداللطیف صاحب کی کتابیں زیادہ بہتر جامع اور محققانہ ہیں مصر سے شیخ ابو زہرہ کی کتاب ”فقہ ابی حنیفہ و آثارہ“ امام صاحب کے تفقہ، ان کے اصول استنباط احکام اور ان کے طریق فکر و اجتہاد پر بڑی مبسوط اور مدلل کتاب ہے۔

زیر تبصرہ کتاب میں ان سب مذکورہ بالا کتابوں کے مباحث کا خلاصہ بڑی عمدہ ترتیب اور سلیقہ سے یکجا کر دیا ہے اور جہاں جوابات انہیں اپنے مسلک اور موقف کے خلاف نظر آئی ہے اس پر کلام کیا ہے لیکن کلام کی نوعیت

بجائے برہانی اور تحقیقی ہونے کے اقتناعی یا الزامی زیادہ ہے مثلاً امام بخاری کو امام عظیم سے کدیا پر غاش تھی اس کا اصل پس منظر ارباب رائے اور محدثین کا شدید اختلاف اور مناقشہ تھا اور اس عہد کے سیاسی حالات نے اس اختلاف کو غیر معمولی طور پر تیز و تند کر دیا تھا۔ امام بخاری کا لب و لہجہ کیسا ہی درشت اور کڑخت ہو لیکن جب تک آپ اس تاریخی اور سیاسی پس منظر کو سامنے نہیں رکھیں گے، امام عظیم سے امام بخاری کے اختلاف کو سمجھ نہیں سکیں گے، اس کے برخلاف مولف نے امام صاحب کی طرف سے جواب کا جو طریقہ اختیار کیا ہے (ص ۱۳۱ و ۱۳۲) اس کا نتیجہ بجز اس کے کچھ نہیں ہوگا کہ امام عظیم تحریف سے دفاع ہو رہا نہ ہو صحیح بخاری کا وہ مقام باقی نہیں رہے گا جو اسے جمہور امت کے نزدیک حاصل ہے۔ اس نوع کی اور بھی چند کوتاہیوں کے باوجود کتاب مجموعی حیثیت سے بہت مفید ہے اور محنت و توجہ سے لکھی گئی ہے۔ چونکہ اس میں ذاتی حالات و سوانح، ذہانت و فطانت، علم و فضل اور مکارم اخلاق کے علاوہ امام صاحب کے تفقہ اور مآخذ استدلال و قیاس کے مختلف گوشوں پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے اس لئے لائق مولف کے بقول موجودہ زمانہ کے نئے مسائل و معاملات پر غور و فکر کرنے کی راہیں بھی کھلیں گی اور کوئی شبہ نہیں کہ یہ خود بڑا فائدہ ہے مدارس عربیہ کے اساتذہ اور طلباء کو خاص طور پر اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

مولانا محمد عثمان فاروقی صاحب یہ کتاب حضرت امام عظیم کے حالات میں مراجعت کتب کے بعد تالیف کی گئی ہے امام صاحب کے حالات میں علامہ شبلی نعمانی کی کتاب سیرۃ النعمان کو حزن آخر تصور کیا جاتا تھا مصنف نے بھی اس کتاب میں سیرۃ النعمان سے مدد لی ہے اور بہت سے نئے علمی مباحث بھی آگئے ہیں حضرت امام عظیم پر اب تک جس قدر بھی اعتراضات کئے گئے ہیں ان سب کا جواب اس کتاب میں آگیا ہے۔ جہاں محدثین اور نقار کا مقابلہ کیا گیا ہے وہاں غیر جانبدار رہنا عموماً مشکل ہو جاتا ہے مصنف

کتاب نے بھی اعتدال پسندی کا ثبوت دیا پھر بھی قدرے مجادلہ کی جھلک آگئی ہے کتاب میں تابعین کی بحث بہت مدلل ہے اور امام صاحب کو افضل التابعین ثابت کیا ہے اور اس میں بہت بڑی حد تک کامیاب ہوئے ہیں۔ حدیث میں امام صاحب کی کتاب کیا ہے۔ اس بحث کو بہت غلط طریقے سے نبانے کی کوشش کی ہے اور ثبوت میں امام صاحب کی مسانید کی فہرست پیش کی گئی ہے مصنف نے دلائل و شواہد سے ثابت کیا ہے کہ فقہ اکبر امام صاحب ہی کی کتاب ہے اور انکار کرنے والوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ یہ کتاب گیارہ ابواب پر مشتمل ہے گیارہویں باب میں امام صاحب کی غلی زندگی پر روشنی ڈالی گئی ہے اور تصوف، عبادات، اخلاقیات اور معاملات میں آپ کا جو مرتبہ ہے اس پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے کتاب میں بعض جگہ غیر مقلدوں کا رد بھی لکھا ہے لیکن روشن خیال علماء کو ان القاب سے احتراز کرنا چاہیے جو دوسروں کو ناپسند ہیں

مکتوب گرامفی ہو کلامنت اللہ صلا۔ کرم بندہ ! وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یاد دہانی والنامہ باعث سرفرازی ہوا۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ پر اپنی رائے منسلک کر رہا ہوں تفصیلی تبصرہ کا حق تو اسے پہنچتا ہے جس کی معلومات مصنف سے زیادہ ہوں یا پھر اس موضوع پر پوری تیاری کرے ظاہر ہے کہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی ایک بھی مجھ میں نہیں میں نے تو الٹ پلٹ کر کہیں کہیں سے دیکھا ہے اور پھر ایسا دیکھنے والا جیسی رائے قائم کر سکتا ہے وہ بھی ظاہر ہے بہر حال میں آپ کی اس نالیف کو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر وقیع اور کامیاب محنت سمجھتا ہوں اللہ کرے آپ کا قلم اس طرح کی تصنیفات برابر اہل علم کے سامنے پیش کرتا رہے اور حق تعالیٰ اسے شرف قبول بھی بخشا رہے۔

سوانح حضرت سیخ الہند علیہ الرحمۃ آج نکال دی ہے کل سے انشا اللہ

دیکھو لگا خدا کرے پوری کتاب دیکھنے کا موقع مل جائے انشاء اللہ اس کے بعد
اس پر بھی اپنی رائے لکھ کر بھیجوں گا۔ میں آپ سے امید رکھتا ہوں کہ آپ
اس عاجز کو اپنی دعاؤں میں فراموش نہ فرمائیں گے۔

مفتی صاحب! کیا عرض کروں، عمر کا بڑا حصہ گزر چکا، حامدی الثانی
کے مہینہ میں عمر کا پچیسواں سال شروع کر دیا۔ اب پیچھے لوٹ کر دیکھا ہوں
تو زندگی کا ہر ورق سیاہ نظر آتا ہے، منزل دور ہے، راستہ کٹھن اور
توشہ بالکل نہیں، خدا کی رحمت و احباب، مخلصین اور بزرگوں کی دعاؤں
کے سوا کوئی اور سہارا نظر نہیں آتا، اس لئے رستہ نہیں اپنے حال زار
پر نظر ڈالتے ہوئے واقعاً لکھتا ہوں کہ مجھے اپنی دعاؤں میں فراموش
نہ کریں۔

والسلام منت اللہ غفرلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

حامداً و مصلیاً امّا بعد

بندہ حقیر و بچہ پاں کی یہ پانچویں تصنیف یا تالیف ہے جس پر اس حقیر نے اپنی وسعت بھر محنت صرف کی ہے اس سے پیشتر چار کتابوں پر اگرچہ محنت اور دقت کافی صرف ہوا ہے لیکن وہ کتابیں نہ اتنی ضخیم ہیں اور نہ ان میں اتنا الجھاؤ ہے میں زمانہ طالب علمی میں سوچا کرتا تھا کہ آج کل اہل علم اور اہل قلم خصوصاً اردو داں حضرات تحقیق اور لسیرت کے نام سے علمائے متاخرین کی مختلف شخصیتوں مثلاً ابن قیم، ابن قیم، ابن رجب، ابن کثیر پر تحقیق فرما رہے ہیں لیکن اس شخصیت (جو بقول امام شافعی صاحب ان سب کی علمی ناتہ سے مربی کی حیثیت رکھتی ہے) پر کوئی کچھ نہیں لکھ رہا حالانکہ موجودہ زمانہ میں جس قدر امام ابو حنیفہ پر تحقیق کی جائیگی اسی قدر عالمی مسائل آسانی کے ساتھ حل ہو سکیں گے۔

فکر خدا کہ اب گذشتہ آٹھ سات سال سے میں نے بعض اخبارات اور رسائل میں کبھی کبھی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر مضامین لکھے ہیں وہ بندہ کا رینہ جذبہ عود کر آیا اور قلب کے گوشہ میں جو باریک سی جنگاری دبی بڑی تیز وہ اس ہلکی سی ہوا سے کچھ چمک دینے لگی جسکی وجہ سے توفیق ایزد تعالیٰ امام صاحب پرچہ تحقیقی طور سے لکھنے کا ارادہ کر لیا۔ بہت دن خاکہ بنانے میں صرف ہو گئے جوں جوں سوچتا تھا کام کا پھیلاؤ اور اس کا نقل میری ہمت کو چھپے کی طرف دھکیل دیتا

تھا خدا خدا کر کے ایک مضمون مرتب کر کے مدینہ اخبار میں شائع کیا۔ اتفاق کی بات
 وہ مضمون لوگوں کو اس قدر پسند آیا کہ ہندوستان اور پاکستان کے چند مؤثر
 جرائد نے اس کو مدینہ سے نقل کیا اس طرح اس عاجز کی ہمت بندھ گئی اور
 ایک دن امام صاحب کی سوانح حیات لکھنے کی بسم اللہ کر دی
 یوں تو اردو لٹریچر میں امام صاحب کے متعلق مختلف عنوانات کے تحت
 بہت کچھ موجود ہے لیکن مفصل اور جامعیت کے اعتبار سے بجز علامہ شبلی
 کی سیرت نعمان کے اور کوئی کتاب قابل ذکر یا معیاری نہیں ہے لیکن میں جس طرح
 امام صاحب کے متعلق تحقیق و سرچ کا معنی تھا اس سے سیرت نعمان تقریباً نالی ہی
 سی ہے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ قارئین کرام تحقیق و سرچ کے
 معیار پر میری اس حقیر کوشش کو علامہ شبلی نعمانی کی سیرت نعمان اور ابو زہرہ مہر
 کی کتاب "ابو حنیفہ" سے کمتر نہ پائیں گے۔ (انشاء اللہ)

کتاب کی ترتیب اس کتاب کی ترتیب و تدوین امام صاحب کے ایک
 اہم کام تذکروں میں بالکل نئی ہے اس عاجز نے

ترتیب کو درست اور مناسب رکھنے کے لئے مفتوں سوچا ہے پھر کہیں جا کر
 مضامین کو قلمبند کیا ہے یوں ممکن ہے کہ قارئین کرام میں سے بعض کو اس ترتیب
 سے اتفاق نہ ہو لیکن للعاشقین مذاہب

اس کتاب کے اخذ و استنباط کے لئے مجھے بہت استفادہ کرنے پڑے ہیں
 ایک دفعہ علی گڑھ یونیورسٹی کی لائبریری میں سوچ کر وہاں سے کچھ اخذ کیا ہے
 چند مرتبہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ کی بھی درق گردانی کی ہے دارالعلوم دیوبند
 مدینہ العلوم بخیر اور جناب سید اختر صاحب مدینہ بخیر اور بندہ عجز کا نالی بختا
 سو یہ کتاب ان ہی کتب خانوں کی مرہون منت ہے اس کیلئے اذان میں اللہ تعالیٰ کا شکر
 ادا کرتا ہوں اور پھر ان حضرات کا تہ دل سے شکر گزار ہوں۔
 امام ابو حنیفہ کے متعلق جب کبھی بھی مجھے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ فلاں کتاب

میں فلاں جگہ فلاں چیز دستیاب ہو سکتی ہے اس حقیر نے اللہ تعالیٰ کی امداد سے اس کتاب کے حاضقل کرنے کی پوری پوری کوشش کی ہے اس طرح یہ کتاب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کے متعلق بے شمار قدیم و جدید عربی، فارسی اردو زبان کے لٹریچر کا ایک بیش قیمت مجموعہ ہے اللہ تعالیٰ شرف قبولیت سے نوازے۔

راقم الحروف نے کم و بیش اس کتاب کی تدوین و ترتیب پر پانچ سال صرف کئے ہیں اور ایک انسانی کوشش کا جہاں تک قفلت ہے اس سے دریغ نہیں کیا ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ درمیان میں بعض کتابیں مثلاً وصایا، محبت والے اور اسی طرح مدینہ اخبار اور دوسرے رسائل کے لئے مختلف عنوانات کے تحت سینکڑوں مضامین لکھے ہیں لیکن تدبیر و فکر اور محبس کے اعتبار سے پیکتا مجھے کسی بھی لمحہ فارغ نہ کر سکی

اہل علم سے گزارش حضرات! اس حقیر کی یہ ناجز کوشش اس کے بعد آپ کے سامنے ہے جبکہ اس کے متعدد اقساط مدینہ اخبار، بجنور میں اور میری بلا خواہش کے مدینہ سے منقول ہو کر فوائے وقت پاکستان انقلاب، پی، چٹان لاہور، بصیرت لاہور میں شائع ہو چکے ہیں جن کو پڑھ کر اہل علم قدر داں حضرات نے جلدی سے جلدی اس کتاب کی طباعت کیلئے اصرار کیا ہے تاہم مجھے نہ اپنے علم پر ناز ہے اس لئے کہ فوق کل ذی علم علیم سے یہ دنیا بھری پڑی ہے لیکن اہل علم اور قدر داں حضرات کا ہمیشہ سے یہی طریقہ رہا ہے کہ انہوں نے جہاں کسی کی تعریف پر اطلاع پائی ہے، مطلع کیا ہے یہی آپ سے درخواست ہے کہ آپ اس کتاب کا مطالعہ کرتے وقت میری ضعیف ترین انسانیت کو جو خطا اور غلط بیان سے مرکب ہے فراموش نہ فرمائیں۔

کچھ اپنے بارے میں میرا وطن ضلع بجنور کا ایک قدیم ترین قصبہ قمر شاہ اور اہل علم کی بستی ہٹھور ہے تاریخ پیدائش کا علم نہیں البتہ میری ٹل کی سند پر جنوری ۱۹۲۷ء لکھا ہے لیکن میرا خیال،

ہے کہ میری پیدائش ۱۹۲۵ء کی ہے میرے دادا (حسین بخش) قصبہ منڈاؤر کے رہنے والے تھے ۱۸۵۶ء کے ہنگامے میں ان کے والدین قتل کر دیے گئے تھے یہ بہت ہی کسن تھے، ان کی پرورش موضع ترکولہ (نہٹور) کے ایک سید نے کی تھی وہیں یہ رہا کرتے تھے اور اسی خاندان میں ان کی شادی بھی ہوئی تھی، بعد میں کسی وجہ سے میرے دادا نے نہٹور کی سکونت اختیار کر لی تھی میرے دادا کے یہاں چار بیٹے (میرے والد عبدالرحمن، اور میں دوسرے یعنی عبدالرزاق، فضل احمد، صوفی محمد حسین، اور ایک بیٹی (مسماہ بانو) پیدا ہوئے ان تمام کی شادیاں چاند پور کے علاقہ شیوخ کے مواعضات میں ہوئیں میری والدہ انہیں دیہات کے شیخ زادوں کی بیٹی تھیں۔ میرے والد کی دوسری شادی قصبہ کوٹ قادر (بجنور) کے خاندان سادات میں ہوئی اس کے علاوہ مجھے کچھ معلوم نہیں کہ میرا سلسلہ نسب کیا ہے کیونکہ ہمارے گھرانے میں بچھنے لکھنے کا دستور نہیں تھا اس پورے گھرانے میں سب سے پہلے میری بڑی پڑھی اور ان کے بعد میرے بھائی نے تعلیم حاصل کی۔ سب کے آخر میں میرے پڑھنے کا نمبر آیا مجھے پڑھنے کے لئے کسی نے آمادہ نہیں کیا تھا، میں خود ہی محمد کے بچوں کے ساتھ سرکاری اسکول میں پڑھنے جانے لگا تھا، اس لئے میں نے قرآن شریف شروع میں نہیں پڑھا تھا۔ ۱۹۴۲ء میں میں مڈل کے امتحان سے فارغ ہوا میں نے جتنے دن بھی پڑھا نہایت

۱۹۶۳ء میں مولانا قاضی شمس الدین قصبہ دریش ضلع ہزارہ نے ایک استقامت کے ذیل میں مجھ سے میرے حالات دریافت کئے تھے وہی حالات میں نے اپنی کتب حیات امام اعظم الرضیہ "میں شائع کئے تھے ۱۹۶۸ء میں ماہنامہ دیوبند ہمارے پورے بھائی ایک انٹرویو لیا اور اپنے شمارہ میں شائع کیا وہی حالات کچھ اضافہ سے یہاں درج ہیں۔ یہ میری خواہش نہیں دوسروں کے سوال کا جواب ہے۔

شوق سے پڑھا۔ عام طور پر راستہ چلتے چلتے کتابیں پڑھا کرتا تھا چنانچہ ٹڈل تک پورا انصاف، سہ حساب و کتاب و جملہ مضامین مجھے ویسے ہی یاد ہیں جیسے اس وقت یاد تھے۔ ٹڈل کے امتحان میں پوری بوبی میں میری ممتاز پوزیشن تھی اور تمام مضامین میں فرسٹ ڈویژن تھا۔

میں بارہ یا چودہ سال کی عمر سے اپنے گھر سے ذرا فاصلے پر مردانے مکان میں اکثر تنہا رہتا تھا اسی وقت سے میری طبیعت ہنگامہ آرائی سے گریز کرتی ہے اور تنہائی پسند ہے۔ میں اکثر بیشتر مجالس میں جم کر بیٹھنے سے گھبراتا ہوں۔ باپ ہمہ مسئلہء میں ٹڈل پاس کرنے کے بعد میرا راستہ تبدیل ہو گیا اور میں نے پرائمری مدرسہ میں ملازمت کر لی اور عرصہ تک پڑھا رہا اور بعد ایک مدت کے استعفیٰ دیدیا۔

۱۹۲۸ء سے میری زندگی میں پھر انقلاب آیا۔ مہینہ اور تاریخ یاد نہیں ایک دن میں حسب معمول صوفی رحمت اللہ صاحب باربر کی دوکان پر شیونگ کرانے گیا تھا۔ پہلے سے چند آدمی اور بھی بیٹھے تھے میرا نمبر نمبر یا چوتھا ہو گا، ان کے محنت پر ایک رسالہ مولوی پڑا ہوا تھا اس میں حضرت ابودرداء کی سوانح حیات تھی وقت گزارنے کے لئے اسکو پڑھنا شروع کیا۔ خدا کی توفیق اور ہدایت میرا انتظار کر رہی تھی حضرت ابودرداءؓ کے حالات نے قلب پر اثر کیا اندویشا بدل گئی، جب نمبر آیا تو میں نے صوفی صاحب سے عرض کیا: — انگریزی بالوں کو صاف کر دیجئے اور شیونگ کی بجائے واٹر صوفی کی تحریر بنا دیجئے دو ایک مرتبہ انہوں نے میری طرف دیکھا اور پھر بسیم اللہ پڑھ کر اپنا کام شروع کر دیا۔ مگر آیا قیسوں کی کالریں کاٹ دیں، کوٹ اور تیلون اتار دیکھا پانچواں کو چھوٹا کر دیا غرض کہ جب عصر کی نماز پڑھنے گیا تو لوگوں کو شناخت کرنے میں دشواری ہوئی ہے یہ ملائے یا ماسٹر ہے؟

اللہ اگر توفیق نہ دے انسان کے بس کا کام نہیں!

شام کو ایک دوکاندار نے ردی میں آئی ہوئی ایک کتاب بھری ہوئی
 پر اس کتاب کا نام نہیں تھا۔ اس وجہ سے آج تک نام نہ معلوم ہو سکا تصوف
 کے فن میں کتاب تھی اس کا ایک جملہ جو بہت اثر انداز ہوا اب بھی یاد ہے۔
 صاحبزادے اگر پیا کی نظر میں محبوب بننا چاہے تو مجھے کے
 جوڑے پہن کر گوشہ میں بیٹھ جا

بہر حال خداوند عالم نے جو کچھ توفیق دی کیا۔ مدرسے سے استغفار پیدا
 پاس علم لیکر اپنے شہر کے مدرسہ میں پڑھنے جا بیٹھا۔ دن بھرا سی میں لگا رہا تھا
 رات کو چالٹ میں جیسی الٹی سیدھی ناز پڑھی جاتی تھی پڑھ لیتا تھا۔ صوفی
 رحمت اللہ صاحب جو حضرت شاہ حسین صاحب ننگوئی کے مرید تھے
 انہوں نے حضرت شاہ صاحب کی تصوف کی کتابیں دیں۔ کچھ کتابوں کے ذریعہ
 کچھ پوچھ کر ذکر شروع کیا۔ معلوم نہیں صحیح پڑھتا تھا یا غلط، مگر خدا کا نام تو ہر
 حال میں مونس رہے۔ تیز کیا اور تغذیہ دونوں تاثیریں اس میں موجود ہیں۔

نہٹور میں حضرت شاہ محمد حسین صاحب خلیفہ حضرت مولانا گنگوہی کی بہت آمد
 رہتی تھی انکے بہت مرید وہاں تھے انہیں سے کچھ کچھ سیکھ لیتا تھا کچھ کتابوں سے پڑھ
 لیتا تھا۔ حضرت شاہ صاحب نے اپنی کتابوں میں جو معمولات تحریر فرمائے ہیں وہ سب
 کرتا تھا، اسم ذات، ذکر چہرہ، پاس انفاس، حضرت شاہ صاحب کے فیض ہی
 سے کرنے لگا تھا۔ دعا کیا کرتا تھا کہ قرآن پاک آجائے غالباً ایک سال
 بعد یعنی ۱۹۴۹ء میں۔ میں نے فارسی پڑھنا شروع کی عمر بھی بیس پچیس کے
 درمیان تھی حضرت مولانا حامد حسن صاحب گنگوہی شاگرد رشید حضرت سید احمد
 میرے استاذ تھے میں تنہا ان سے پڑھنے والا تھا اس لئے دن میں دس دس
 مرتبہ سبق ہو جاتا تھا مجھے یاد پڑتا ہے کہ پہلے سال ہدایتہ انوار کاغذ تک
 میں نے پڑھ لیا تھا اور دوسرے سال مختصر المعانی، شرح وقایہ، نور الانوار، سلم
 وغیرہ تک پڑھ لیا تھا اس زمانہ میں میری کتنی راتیں ایسی گزری ہیں کہ کتاب

پڑھتے پڑھتے صبح کی اذان ہو جاتی تھی۔ میں نے جتنی کتابیں بھی نصاب میں داخل
 ہیں سب کو بالاستیعاب پڑھا ہے اس طرح پر کہ ہر کتاب کے شروع کے چند
 ورق تو استاد مرحوم سے پڑھے ہیں اور پھر دس دس ورق مو ترجمہ و تشریح
 کے سنا دیا کرتا تھا میں اسناد مرحوم کے سامنے تنہا پڑھنے والا تھا
 سو بہ سے مغرب کے وقت تک ان کے ساتھ رہتا تھا وہ بھی جہاں موقوفہ دیکھتے
 سبق سننے بیٹھ جاتے کبھی کسی دکان کے تختہ پر سبق ہونے لگتا تھا اور کبھی
 کسی محلہ کی مسجد میں۔ غرض کہ میں نے بھی خوب محنت سے پڑھا اور انہوں نے بھی
 خوب لگن سے پڑھا یا۔ تیسرے سال غالباً ۱۹۵۱ء یا ۱۹۵۲ء میں دارالعلوم
 دیوبند میں ہدایہ اولین، جلالین شریف، میبذی، سراجی میں داخل ہوا دوسرے
 اہمال مشکوٰۃ شریف، ہدایہ آخرین، بیضاوی شریف وغیرہ پڑھیں، تیسرے سال
 ۱۳۴۲ھ میں، میں نے سیدی و مرشدی مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ سے دورہ
 حدیث پڑھا۔

ہاں اتنا اور عرض کر دوں کہ میرے پاس اردو کتابوں کا بہت بڑا ذخیرہ تھا
 بہت سے دوادین تھے ان سب کو فروخت کر کے میں نے عربی کی کتابیں خریدیں
 ہمارے معلوم کرتا تھا کہ کونسی کتابیں خریدوں؟ ہدایت پڑھنے کے زمانہ میں میں نے
 مشکوٰۃ شریف کی شرح، تفسیر ابن کثیر، روح المعانی خریدی تھیں۔ اس وجہ
 سے کہ مدرسہ کا دستور تھا کہ وہ پڑھی ہوئی کتابیں واپس لے لیتا تھا مجھے
 خیال ہوا کہ بلا کتابوں کے آئندہ کس طرح کام چلے گا؟ چنانچہ دورہ حدیث تک
 میرے پاس شروحات کا کتب خانہ ہو گیا تھا میں نے کوئی کتاب ایسی نہیں ہے کہ جسکی
 متعدد شروحات پڑھی ہوں۔ ہدایہ کے ساتھ علییٰ اور فتح القدیر کو بالاستیعاب پڑھا
 ہے۔ اسی طرح دورہ حدیث کے زمانہ میں ہر حدیث کی شرح، فتح الباری، بذل۔
 فتح الملہم، اوجز المسالک کو میں نے بالاستیعاب پڑھا ہے غرض کہ خوب محنت سے پڑھا
 ہے مجھے یہ افسوس نہیں ہے کہ میرا وقت ضائع ہوا ہے بلکہ مجھے جس قدر وقت ملا اس

سے خوب فائدہ اٹھایا ہے زمانہ طالب علمی میں انجمن سازی، تقریر بازی سے میں ہمیشہ مقنن رہا ہوں۔ میں نے کبھی ان طلباء کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا جو اس قسم کے دھند نہیں لگے رہتے ہیں میں اتنا یکسو رہا کہ بجز چند اساتذہ کے مجھ سے کوئی واقف بھی نہیں تھا ان تمام چیزوں کے مقابلہ میں میرا نظریہ یہ ہے کہ علم ہونا چاہیے تقریر، تحریر، مناظرے سب آسان ہیں خصوصاً علم فقہ جس کو آتا ہے اس کو سب کچھ آتا ہے اور جو اس سے ناواقف ہے اس سے کچھ نہیں آتا۔

دورہ حدیث سے فارغ ہو کر میں دارالافتار میں داخل ہوا اور خارج اوقات میں حکیم محفوظ علی صاحب مرحوم دیوبندی سے فن طب کی تکمیل کی اور اسی سال میں حضرت مانی ر سے بیعت بھی ہو گیا۔ ذکر جہری، پاس نفاس سیلے ہی سے کرتا تھا یہی حضرت نے تعلیم فرمایا میں نے حضرت کو سلوک کے سبق کیلئے کبھی کوئی پرچہ نہیں لکھا وہ اپنی مرضی سے اس سلسلہ کے اذکار اور مراقبہ تعلیم فرماتے رہے۔ اس زمانہ میں میں نے بہت کتابوں کا مطالعہ کیا ہے البتہ چھ مہینہ کیلئے حضرت نے مجھ سے مطالعہ چھوڑا کر صرف اذکار اور مراقبہ ہی کا حکم دیا۔ بالآخر رمضان المبارک ۱۳۴۲ھ قیام ٹانڈہ میں مجھے انہوں نے اجازت بیعت مرحمت فرمادی اور شوال ۱۳۴۲ھ میں اپنی ایک مستعمل ٹوپی بھی مرحمت فرمائی۔ انہوں نے مجھے کیسا پایا اس کو وہ جانتے ہو گئے میں اپنے باریں نہایت صفائی سے کہتا ہوں کہ میں بہت خراب انسان ہوں خدا مجھے ہدایت دے اور معاف فرمادے۔

سودہ شہزادہ پش پشاں پشانیسم

۵

چند بر خود تہمت دین مسلمان ہیم

۶ دسمبر ۱۹۹۶ء کو میں حضرت شیخ الاسلام کے ارشاد سے بخیر آیا میاں کوئی عربی کا مدرسہ نہیں تھا بس لے دیکر اسلامی تعلیم خانہ بچوں کی دینی تعلیم کیلئے ایک ادارہ تھا دوسرا مدرسہ جو محلہ قاضی پالہ میں تھا وہ تقریباً بند ہی تھا یہاں شروع کر میں تعلیم خانہ کی حدود میں مدرسہ عربیہ مدینہ العلوم کے نام سے جاری کیا جو

تقریباً بارہ سال تک مختلف مقامات پر تبدیل ہوتا رہا اور بقول شخصے کہ بارہ سال میں تو کوڑی کے بھی دن پھر جاتے ہیں، اور یہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا مدرسہ تھا اس کے دن بھی پھرے چنانچہ بارہ سال بعد اس کے لئے ایک مستقل آراضی خرید کر اس کی تعمیر کا سلسلہ شروع کیا اب محمد اللہ مدرسہ عربیہ مدینہ منورہ صلیح کا سب سے بڑا دینی مدرسہ ہے اور ترقی کر رہا ہے۔ اسی مدرسہ کا ایک شعبہ مدنی دارالافتاء ہے جو نہ صرف ملک میں بلکہ بیرون ملک میں جانا پہچانا جاتا ہے

یہ تعجب ہو گا کہ اس مدرسہ کے قیام میں کسی سرمایہ داری کو دخل نہیں بلکہ فقر و فاقہ اور تمام قسم کے مصائب و آلام اس کی بنیاد میں رچے بسے ہیں اور سرمایہ داری زمینداری، صاحبزادگی اور پیرائیت کے تند و تیز جھونکوں نے اس کے حق میں ہوی کام کیا ہے کہ جو سبزہ نورستہ کے ساتھ تیز ہوائیں کرتی ہیں کہ اس کی ہر حرکت کے ساتھ سبزہ کو نم و حاصل ہوتا ہے اور انجام کار ہوائیں غائب ہو جاتی ہیں اور سبزہ نورستہ ایک دن سایہ دار تناور درخت بن جاتا ہے اور پھر ہر باد مخالف اس سے ٹکرا کر فنا ہو جاتی ہے اور یہ اپنی جگہ موجود رہتا ہے اور مخلوق اس کے سایہ سے فائدہ حاصل کر سکتی ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ جس طرح اس ملک کو سرمایہ دارانہ اور زمیندارانہ ذہنیت سے نقصان پہونچا ہے اس طرح ان دونوں ذہنیاتوں اور نظام صاحبزادگی نے دین کی جڑوں کو اکھاڑ ڈالا ہے اور وہ ذات انتہائی مغفوس ہیں کہ جن کی وجہ سے اخوانیت، عناد اور انتشار کا لبادہ اوڑھ لیتی ہے۔ بہر حال یہ مدرسہ اس ضلع میں خدا کی بڑی رحمت ہے اور اس کے دین کا بڑا کام کر رہا ہے

لکھنے کا کام زمین نے کسی سے سیکھا اور نہ اس کی مشق کی کہ وہ اس کے بارے میں میرا ذہن یہ ہے کہ آدمی کو کسی فن میں کمال حاصل ہونا چاہیے خصوصاً فقہ میں تو اس کو

سب کام آسان ہو جاتے ہیں، اسلئے میں نے کبھی مضامین نویسی کی کوشش نہیں کی۔ بخجور آیا تو یہاں مدینہ اخبار موجود تھا ۱۹۵۶ء میں اس کا سیرت نمبر شائع ہوا تو پروفیسر اجل کی سیرت قرآنہ کا ایک قابل اعتراض حصہ شائع ہوا حضرت شیخ الاسلامؒ کے امر سے میں نے اس کا جواب لکھا یا درہے میں نے کبھی کوئی کام اپنی مرضی سے شروع نہیں کیا حضرت کی حیات میں ان کے امر سے اور ان کے بعد مختلف دوستوں اور بزرگوں کے اصرار پر شروع کیا اللہ تعالیٰ نے اسی میں برکت دی۔ ناحق شناسی ہوگی کہ مدینہ اخبار کا اگر شکریہ نہ ادا کیا جائے اس نے میرا تعارف کرانے میں بہت اہم رول ادا کیا ہے۔ میں نے جو کچھ لکھا وہ برابر مدینہ اخبار میں شائع ہوتا رہا ہے اور ایک زمانہ وہ آیا کہ اعزازی طور پر اسکی ادارت کے اہم فریضہ کو میں نے انجام دیا ہے۔

تحریری کام کا پھیلاؤ اور اس کی اشاعت مجھ جیسا کم مایہ انسان نہیں کر سکتا لیکن فضل خدا کہ ایک درجن سے زیادہ میری کتابیں شائع ہوئیں جو نہ صرف ہندوستان میں بلکہ بہت سے ملکوں میں معروف ہوئیں **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** باوجود اخبار میں ایک مدت کام کرنے کے مجھے سیاسی دنیا سے کبھی دلچسپی نہیں ہوئی بلکہ ہمیشہ اس سے علیحدہ رہا ہوں بلکہ اپنی خدمت کیلئے میں نے ہمیشہ مذہبی میدان کو اپنا یا ہے چنانچہ تبلیغی جماعت میری محبوب ترین جماعت ہے اور اس کام کو میں اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے باعث فلاح سمجھتا ہوں

عنید الرحمن غفرلہ
مدنی دارالافتاء بخجور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَمَّا لِعَظَمَةِ الْحَقِّ فِيهِ

قرآن پاک کی روشنی میں

السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعَهُمْ بِحَسَنَاتٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهَا

مہاجرین اور انصار میں سابقین
ادین اور جن حضرات نے ان
کی نیکیوں میں اتباع کی اشرے
ان سب کو پسند کر لیا اور وہ اللہ
سے راضی ہو گئے۔

بلاشبہ امام ابوحنیفہؒ امام اعظمؒ اور تابعین میں افضل ہیں

کسے خبر کہ ہزاروں مقام رکھتا ہے
وہ فقر جس میں ہو بے پردہ رفیع قرآنی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام اعظم ابو حنیفہ

حدیث شریف کی روشنی میں

سراج من ابناء فارس

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے اگر ایمان شریکے
پاس بھی ہوگا تو ابنائے فارس میں سے ایک شخص اس کو
وہاں سے اتار لائے گا۔ (مسلم)

بالاتفاق

اس حدیث کا مصداق ابو حنیفہ نعمان

بن ثابت ہیں۔

(سیوطی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب اَوَّل

عِظَم
حَيَاتِ اِمَامِ اَكْبَر

ابو حنيفة

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ماخذ وحوالہ جات

قرآن پاک	مناقب	موفی
احادیث نبویہ	طبقات	کردری
حدائق الحنفیہ	از مولانا فقیر محمد صاحب	ابن سعد
الوحیفہ	الوزیرہ مصری	بخاری
خیرات الحسان	علامہ ابن حجر مکی	علامہ عبد الدین
سیرت النہان	علامہ شبلی	مولانا بدر عالم میرٹھی
فتح الباری	حافظ ابن حجر	علامہ جمال الدین زملعی
معجم المصنفین	علامہ شیخ محمود غزالی	علامہ بدر الدین عینی
نخبۃ الکفر	حافظ ابن حجر	علامہ کمال الدین
تفسیق النظام	مولانا محمد حسن بنعلی	قاضی ثناء اللہ ربانی پتی
ادشمۃ البچد	مولانا شوق فیومی	شاہ ولی اللہ
ادرجۃ المسالک	شیخ الحدیث مولانا محمد کریم صاحب	نواب صدیق حسن صاحب
مناقب	ذہبی	علامہ ابن ابی الوفا
نزہۃ النظر	حاشیہ	حضرت مجدد الف ثانی

حیات امام اعظم ابو حنیفہؒ

اعد ذکر نعمان لنا ان ذکرنا : هو الملک ما کورتہ یتختو ع
نعمان کا تذکرہ ہمارے لئے بار بار کرو کیونکہ وہ ایک مشک
ہے جس کی محرار سے خوشبو پھیلے گی (امام شافعی)

نام و نسب | نام نعمان، کنیت ابو حنیفہ، لقب بالاتفاق امام اعظم ہے
آپ کی کنیت "ابو حنیفہ" کسی اولاد کی وجہ سے نہیں بلکہ یہ
کنیت وصفی ہے یعنی "ابا الملة الحنفیہ" اور بوجہ آیت مبارکہ
وَاتَّبَعُوا مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ اِبرٰهٖم حنیف کی ملت کا
حنیفہ۔ (الایۃ) اتباع کر د

آپ نے اپنی کنیت "ابو حنیفہ" اختیار فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے اسے شرف
قبولیت بخشا جسکی وجہ سے اصل اسم نعمان "پر غالب آگئی قبولیت اور پسندیدگی
اسی پر ختم نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ نے کنیت کے ساتھ ایک لقب
امام اعظم کو بھی شہرت دوام بخشی

ذلک فضل اللہ یؤتیہ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس

من یشاء (الایۃ) کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔

آپ کا سن ولادت متفق علیہ اور مشہور روایت کی بنا پر سن ۸۰ھ ہے
علامہ موفق اور دیگر مورخین و محدثین اور اصحاب سیر اور اصحاب الرجال نے مختلف
اسناد سے اسی روایت کو ترجیح دی ہے۔ دوسری روایت سلمہ کی ہے لیکن
یہ روایت ضعیف ہے اول الذکر روایت کے متعلق فرماتے ہیں :-

الصحیح ہی الروایۃ صحیح روایت پہلی ہی ہے اور اسی
الاولیٰ وہی الجمع علیہا پر سب کا اتفاق ہے۔

امام صاحب نسل فارسی ہیں سلسلہ نسب یہ ہے ۱۔
نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان بن قنیس بن یزدگرد بن
شہریار بن نوشیروان ۴

بعض نے آپ کو عربی النسل بتلایا ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ آپ فارسی
ہیں مگر اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ غلام خاندان سے تعلق رکھتے
ہیں یا آپ کے اجداد غلام تھے۔ اس کے ثبوت میں حافظ ابن حجر مکی صاحب
خیرات الحسان نے ایک روایت آپ کے پوتے یعنی اسماعیل بن حماد بن
ابی حنیفہ سے اس طرح نقل کی ہے

واللہ ما وقع لنا رق قط ۵ خدا کی قسم ہم کسی غلام نہیں تھے
اسی روایت کو جمہور علماء و مؤرخین نے اختیار کیا ہے علامہ شبلی کی
تحقیق بھی بہت خوب ہے فرماتے ہیں ۱۔

خطیب مؤرخ بغدادی نے امام صاحب کے پوتے اسماعیل کی زبانی روایت
نقل کی ہے کہ میں اسماعیل بن حماد بن نعمان بن ثابت بن نعمان بن
مرزبان ہوں ہم لوگ نسل فارس سے ہیں کسی کسی غلامی میں نہیں آئے
ہمارے دادا ابو حنیفہ ۸۸ھ میں پیدا ہوئے ثابت بچپن میں حضرت علیؑ
کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے ان کے اور ان کے خاندان کے حق
میں دعا کی ہے۔ امید ہے کہ وہ دعا بجا اثر نہیں ہے۔

اسماعیل نے امام صاحب کے دادا کا نام نعمان بتلایا ہے اور پر دادا
کا نام مرزبان حالانکہ زندگی اور ماہ مشہور ہے غالباً جب زوطی
ایمان لائے تو ان کا نام نعمان سے بدل دیا گیا اسماعیل نے سلسلہ نسب کے
بیان میں وہی اسلامی نام لیا اور محبت اسلام کا مقتضا بھی یہی تھا

۵ حدائق الحنفیہ ص ۱۱۱ ابوزہرہ ص ۱۱۱ صاحب احسان النبلا نے امام صاحب کو قیامت
کی طرف منسوب کیا ہے لیکن دلیل میں کوئی روایت پیش نہیں کی ۶ خیرات الحسان

نذلی کے باپ کا نام غالباً کچھ اور ہوگا ماہ اور مرزبان لقب ہو چکے کیونکہ
اسمخیل کی روایت سے اس قدر اور بھی ثابت ہے کہ ان کا خاندان فارسی
کا ایک مشہور اور محرز خاندان تھا۔ فارسی میں ہمیں خاندان کو مرزبان
کہتے ہیں اسی لئے سقرین قیاس ہے کہ ماہ اور مرزبان لقب ہیں نام کا حافظ
جو ہم اس نے قیاس لگایا ہے کہ ماہ اور مرزبان ہم معنی الفاظ ہو چکے کیونکہ
وہ فارسی زبان نہیں جانتے تھے لیکن میں یقیناً کہتا ہوں کہ حقیقت
ماہ اور مرزبان کے ایک ہی معنی ہیں دراصل وہی ماہ ہے جس کے معنی بزرگ
اور سردار کے ہیں مشہور مصرعہ ہے

نہ کہ را منزلت ماند نہ مہ را

عربی لہجہ نے تمہ کو ماہ کر دیا ہے ۵

لیکن وہ روایات کہ جن کو بعض مورخوں نے بیان کیا ہے "زوطی کابل
سے گرفتار ہو کر آئے تھے اور قبیلہ تیم اشتر کی ایک عورت نے ان کو خرید لیا تھا"
روایات کمزور اور بے اصل ہیں۔ روایات سے اس قدر تو ثابت ہے کہ خلافت
فاروق اعظم میں جب شکر اسلام نے لشکر فارس کو شکست دی تو اس وقت
امام ابو حنیفہؒ کے والد اور امام ابن سیرین کے والد گرفتار کر لئے گئے تھے
بالفرض اگر صاحب اتحاف النبلا کے اعتراض کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو
کیا ہوا کیونکہ معیار خرافت تقویٰ ہے نہ کہ نسب، قرآن میں ارشاد ہے
اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ اَللّٰهُ اَعْلَمُ
تم میں خیر ترین اللہ کے نزدیک
(الاکرامہ)

تمہارے رب کا نام متیٰ ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

اَدْلٰی بِلِیِّ الْمَتَّقُوْنَ مِنْ بَحْسِ تَرْدِکِ تَرْتَقٰی ہُنَّ جَوْجٰی

لے سہ نسب سے معلوم ہوا کہ آپ شاہی خاندان سے تھے جب خلق ہے کہ فہم شاہان عالم
بھی آپ ہی کے فقر پر اپنی حکومتوں کو قائم کیا۔ ۵ مسیو النجان ص ۱۲

کانوا وحیث کانوا ہوں اور جہاں بھی ہوں
 پھر بقول علامہ جلال الدین سیوطی کہ حدیث ”لو کان الدین“ کے
 مصداق امام صاحب ہیں اب کسی مزید دلیل ذکر کرنے کی ضرورت باقی نہیں
 رہتی پھر حضرات صحابہؓ میں بہت سے صحابہ غلام تھے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے مقابلہ
 میں امت میں کس آزاد کو پیش کیا جاسکتا ہے؟ یا کفار مکہ کے سرداروں میں
 کس کا نام لیا جاسکتا ہے؟

ابولہب فی فاتق الحسن لم یکن عدیل بلال اسود اللہ حالک

ابولہب حسین ترین ہونے کے باوجود حضرت بلال سیاہ ترین پر فوقیت نہ لے سکا
 کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

خاک کے پڑے میں ہیرے کی کئی ہوتی ہے

حضرات تابعین اور ائمہ کرام کی ایک کثیر تعداد غلام تھی۔ عطار بن ابی رباح
 ربعیہ الرائی، نافع، طاووس، ابن کیسان، ابن ابی کثیر، میمون بن مہران، کنول
 ضحاک بن مزاحم، حسن ابن سیرین یہ سب غلام ہی تھے۔ لہذا اب اس عزائم
 کی حقیقت کہ امام ابو حنیفہ مولیٰ ہیں تاریخ کیسے کے سوا کچھ نہیں ہاں اس میں
 شک نہیں کہ بعض روایات میں امام ابو حنیفہؒ کے نام کے ساتھ لفظ ”مولیٰ“
 ملتا ہے لیکن اس کا تاریخی پس منظر ہے

لفظ مولیٰ اور اس کا پس منظر | اہل عرب اس کا استعمال بہت سے

معنی میں کرتے ہیں مثلاً ”مولیٰ“ بمعنی آقا
 مولیٰ بمعنی غلام، ”مولیٰ بمعنی حلیف“ لیکن اصطلاحاً مورخین نے اس کا اطلاق
 غیر عرب پر کیا ہے

هو الاسود الذی اطلقه مولیٰ ایک اسم ہے جس کا اطلاق مورخوں

المورخون علی غیر العرب نے بمیوں پر کیا ہے

اور حضرات تابعین کے زمانہ میں یہ لفظ فقہائے کرام کے لئے بھی مستعمل تھا۔

مجملة الفقہ فی عصر موالی عصر تابعین میں اہل

فقہ تھے۔

التابعینؓ

لیکن اس کی کیا وجہ ہے کہ تابعین کے زمانہ میں تمام اہل فقہ کو "موالی" کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا؟ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب فتوحات میں زیادہ مشغول تھے اور اسلامی سلطنت کی حدود رفتہ رفتہ وسیع تر ہو رہی تھیں عربوں کو بھی شہروں اور اہل عجم کو عربی امصار میں آنے جانے کے مواقع کثرت سے پیش آتے تھے اور اسی ضمن میں فریقین کے دوستانہ تعلقاً بھی قائم ہو گئے تھے ایسے تعلقات کو اہل عرب "دلا" اور ایسے اشخاص کو "موالی" کہتے تھے لہذا اگر روٹی (امام کے دادا) نے بھی کسی عرب سے یہی رشتہ قائم کر لیا ہو تو کیا بعید ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ اس زمانہ میں علماء و فقہاء ہی موالی کیوں تھے؟ وجہ اس کی صاف ظاہر ہے کہ اہل عرب کو فتوحات اور امور حکمرانی سے فرصت نہیں تھی جو وہ علم کی طرف توجہ کرتے اور اس وقت تک علم حدیث، علم فقہ اہل عرب کے نزدیک فن کے درجہ میں شمار نہیں ہوتے تھے مگر اہل عجم کے نزدیک ان کی حیثیت ایک مستقل فن کی تھی اور وہ ان کو فن ہی کی طرح سمجھتے تھے لہذا اس وقت اہل عجم کو اسی علمی منزلت کی وجہ سے اگر "موالی" سردار کہا گیا ہو تو قرین قیاس ہے۔

امام صاحب کا مولد | آپ کا مولد کوثرؓ، اس وقت کوثر کو بہت زیادہ اہمیت حاصل تھی۔ علامہ کوثری نے نصب الرایہ کے

مقدمہ میں کوثر کا تعارف اس طرح کرایا ہے:-

کوثر عبد فاروقیؓ ۱۷ھ میں بحکم امیر المومنین حضرت فاروق اعظمؓ تعمیر کیا گیا اور اس کے اطراف میں فصحاء عرب آباد کئے گئے اور سرکاری طور پر یہاں کے مسلمانوں کی رہنمائی کے لئے حضرت عبداللہ

بن مسعود رضی اللہ عنہ کا تقرر ہوا ان کی علمی منزلت اس سے ظاہر ہے کہ حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا تھا: "ابن مسعود رضی
 اللہ عنہ کی جیسے یہاں خاص ضرورت تھی، لیکن تمہاری ضرورت کو مقدم سمجھتے
 ہوئے ان کو بھیج رہا ہوں۔" حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو بھی حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ کے آخر وقت تک لوگوں کو قرآن پاک اور مسائل دینیہ
 کی تعلیم دی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس جدوجہد اور کوشش کا یہ نتیجہ
 ہوا کہ اس شہر میں چار ہزار علماء اور محدثین پیدا ہو گئے۔ حضرت علی رضی
 اللہ عنہ جب کوفہ پہنچے تو اس شہر کے علمی ماحول کو دیکھ کر فرمایا: "اللہ تعالیٰ بھلا
 کرے ابن مسعود کا کہ انہوں نے اس شہر کو علم سے بھر دیا۔" اور
 دوسرے جلیل القدر صحابہ مثلاً حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ یہاں ایسے
 تھے کہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کوفہ کا کوئی آدمی مسئلہ دریافت
 کرتا تو فرماتے: "کیا تمہارے یہاں سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ تھے جو یہاں
 دریافت کرنے آئے اسی کوفہ میں مشہور تابعی "امام شعبی" رہتے تھے
 ان کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے: "باوجودیکہ ہم غزوات
 میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے لیکن ان کی یادداشت
 جتنی انکو ہے ہم کو نہیں۔" حضرت ابراہیم نخعی کا قیام بھی کوفہ ہی میں رہا ان
 کے بارے میں علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ اصحاب نقد کے نزدیک
 ان کے مراسیل صحیح سمجھے جاتے ہیں۔ انہوں نے حضرت ابوسعید خدری
 اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا زمانہ پایا ہے۔ ابو عمران نے ان کے
 متعلق تحریر فرمایا ہے کہ: "ابراہیم نخعی اپنے زمانے کے تمام علماء
 سے افضل ہیں۔" ۹۵ء میں جب ان کا انتقال ہوا تو عمران نے ایک
 شخص سے کہا کہ آج تم نے سب سے زیادہ نفع انسان کو سہرا دیا
 کر دیا ہے، اس نے کہا کیا حسن بصری رضی اللہ عنہ سے بھی زیادہ! فرمایا بلکہ تمام

اہل بصرہ اور اہل کوفہ ۱۰ اہل شام ۱۰ اہل حجاز سے بھی زیادہ
کوفہ کی علمی قدر و منزلت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس خیر میں
پندرہ سو صحابہ کا قیام رہا ہے جن میں ستر اصحاب بدری تھے علاوہ ان
حضرت علقمہ کا قیام بھی اسی شہر میں تھا۔ رامہر مزی نے اپنی کتاب الفاضل
میں مابوں سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں نے اپنے والد سے دریافت
کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ آپ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ
کر حضرت علقمہ کے پاس جایا کرتے ہیں اور یہ تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ
شاگرد ہیں۔ فرمایا جان پورا میں خود ان کے پاس جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو مسائل دریافت کرنے کے لئے آتے جاتے
دیکھتا ہوں۔

قاضی شریح یہاں کے مشہور قاضی رہ چکے ہیں ان کے باریں
حضرت علی رضا کا بیان ہے شریح اٹھو! اور فیصلہ کرو! کیونکہ تم عرب
میں سب سے بڑھ کر قاضی ہو۔ ان کے علاوہ ۲۲ حضرات اور بھی یہاں
رہتے تھے جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اصحاب فتویٰ تھے
اس دور کے بعد ان حضرات کے شاگردوں کا زمانہ آتا ہے ابھی
تقدیر بھی ہزار سط سے متجاوز تھی ابو بکر جصاص کہتے ہیں کہ درجہ ختم میں حجاج
سے جنگ کرنے کے لئے تنہا عبدالرحمن ابن الاشعث کے ساتھ چار ہزار
کی تعداد میں قرار مابین تھے۔ رامہر مزی انس بن سیرین سے روایت
کرتے ہیں کہ جب میں کوفہ پہونچا تو اس وقت وہاں چار ہزار محدثین اور چار سو
فقہاء موجود تھے۔ عفان ابن مسلم سے روایت ہے کہ جب ہم کوفہ پہونچے تو
وہاں ہم نے چارہا قیام کیا حدیث کا وہاں اس قدر چرچا تھا کہ اگر ہم
حدیثیں لکھنا چاہتے تو ایک لاکھ لکھ سکتے تھے۔ لیکن ہم نے صرف ۵۰ ہزار

لے آپ امام احمد اسام بناری کے استاذ ہیں۔

پراکتفا کیا اور یہ حدیثیں وہ ہیں جو جہور کے نزدیک مسلم ہیں۔
 کوفہ کی اس مختصر علمی اور تاریخی داستان سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ
 ریث اور رجال کی کتابوں میں بیشتر راوی کوفہ ہی کے کیوں ہیں؟ امام بخاری رحمہ
 فرماتے ہیں کہ میں متعدد بار حدیث حاصل کرنے کو ذہن کیا ہوں۔ اہل کوفہ کی علییت
 متاثر ہو کر امام ترمذی نے اکثر جگہ اہل کوفہ کے مذہب کا ذکر کیا ہے۔ یہی
 نہر امام صاحب کا مولد ہے جہاں سے ہمیشہ علوم نبوت کی نشر و اشاعت
 ہوئی ہے۔ لہذا جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ حنفی فقہ احادیث کے خلاف ہے
 بعض قیاس پر مبنی ہے وہ ان مشہور تاریخی حقائق پر پردہ ڈالنا چاہتے ہیں
 امام صاحب نے اپنے زمانہ میں کوفہ کا کوئی تابعی اور صحابی ایسا نہیں
 سنا جس سے ملاقات نہیں کی۔ پھر آپ سے بہت سے تابعین نے روایات
 لیں ہیں۔

تابعیت امام اعظم

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے سوا سب نگاروں کے درمیان آپ کی تابعیت کا مسئلہ بہت اہم شمار کیا گیا ہے اور مخالفین و موافقین نے بھی اس کے نفی و اثبات میں بہت کافی زور صرف کیا ہے

یہ معرکہ اگرچہ آج کل کی روشنی خصوصاً غرقو موں میں لفظی منازعت کی حیثیت رکھتا ہو تو ہو لیکن اس سے مسلمانوں کی اپنے پیغمبر سے والہانہ عقیدت اور محبت اور قرآن کریم سے بے پناہ تعلق کا پتہ چلتا ہے ارشاد باری ہے -

اَلْاٰیٰتُوْنَ الْاَوَّلٰتُوْنَ مِنْ
اَلْمُهَاجِرِیْنَ وَ اَلْاَنْصَارِ
الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْهُمْ بِحَسَنٍ
رَّحْمٰی اَللّٰهِ فَهُمْ حُرٌّ مُّوَلَّعٰتٌ
سب سے پہلے ایمان لانے والے
مہاجرین اور انصار اور انکی نیکیوں
میں جنہوں نے اتباع کی اشراف علیہم
سب سے راہی ہے اور وہ اللہ سے
راہی ہیں (الآیت)

اسم جن لوگوں کو خداوند عالم کی طرف سے یہ شرافت اور بزرگی حاصل ہوئی ہے ان کے اعزاز و اکرام کی کنہ کو کون پہنچ سکتا ہے حدیث شریف میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا -

طوبی لمن رآنی و لمن
رآء من رآنی (احمدیث)
مبارک ہو جس نے مجھے دیکھا اور
میرے دیکھنے والوں کو دیکھا
آخر اس نسبت میں کچھ تو خیر و برکت ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے -

خیر الصدوقی شہ
مبارک ترمیر از ماہ ہے اللہ پھر اس

الذین یلوئوہم الذین متعل اور پھر اس سے
یلوئوہم (الحديث) متعل۔

اسی قسم کی آیات واحادیث سے حضرات صحابہؓ وتابعین کے مقام کی رفعت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ اسی مرتبہ کی رفعت کی طرف حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اپنے مکتوبات میں اشارہ کیا ہے۔

فقیلت میں اویس قرنیؓ حضرت معاذیہ رض کے گھوڑے کی ناک میں اس گرد کے برابر نہیں جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیساتھ جہاد کی غمراہی میں بیٹھ گئی تھی۔

حضرات صحابہ رض کے بعد حضرات تابعین ہی کا مرتبہ ہے حضرت امام ابوہریرہؓ تابعی ہیں یا نہیں۔ یہ مسئلہ اس وجہ سے پیدا ہوا کہ آپ کا سن پیدائش ۶۰۰ھ اور دوسری روایت کی بنا پر ۶۱۰ھ ہے اور حضرات صحابہ رض کی جماعت میں سب سے آخر وفات پانے والے ابوالطفیل (مکہ معظمہ) ۶۸۰ھ میں اور امام صاحب کا سن وفات ۵۸۰ھ (غالباً) ہے۔ لہذا ۶۸۰ھ لغایت ۶۸۰ھ، یا ۶۸۰ھ لغایت ۶۸۰ھ تیس اور ۱۰ سال کی مدت میں کتنے صحابہ رض موجود ہونگے جن سے امام صاحب کی ملاقات کے قوی امکانات ہیں۔ پہلی روایت (۳۰ سالہ مدت) میں مندرجہ ذیل حضرات صحابہ رض کی ملاقات کے قوی امکانات موجود ہیں۔

حضرات صحابہ رض جن کا زمانہ امام صاحبؒ نے پایا

- ۱۔ حضرت انس بن مالکؓ متوفی ۹۳ھ
- ۲۔ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ ۸۶ھ
- ۳۔ حضرت سہل بن سعد رض ۸۸ھ
- ۴۔ حضرت ابوالطفیل رض ۱۱۰ھ
- ۵۔ حضرت داؤد بن الاسقع رض ۸۵ھ

- ۶- حضرت مقدم بن معدی کرب رضہ متوفی ۸۷ھ
- ۷- حضرت ابوامامہ باہلی رضہ ۸۶ھ
- ۸- حضرت عمرو بن حرث رضہ ۸۵ھ
- ۹- حضرت عبداللہ بن بسر رضہ ۸۸ھ یا ۹۶ھ
- ۱۰- حضرت بسر بن ارطاة رضہ ۸۶ھ
- ۱۱- حضرت عبداللہ بن حارث بن جزرہ متوفی ۸۵ھ یا ۸۶ھ یا ۸۷ھ
- ۱۲- حضرت قبی بن عبدالمسلمی رضہ ۸۷ھ یا ۹۱ھ
- ۱۳- حضرت اسعد بن سہل رضہ ۱۰۰ھ
- ۱۴- حضرت سائب بن یزید رضہ ۹۱ھ
- ۱۵- حضرت طارق بن شہاب بجلی کوفی رضہ ۸۲ھ یا ۸۳ھ
- ۱۶- حضرت عبداللہ بن ثعلبہ رضہ ۸۷ھ یا ۸۹ھ
- ۱۷- حضرت عبداللہ بن الحارث بن نوفل رضہ ۹۹ھ
- ۱۸- حضرت عمر بن ابی سلمہ رضہ ۸۳ھ
- ۱۹- حضرت مالک بن حویرث رضہ ۹۲ھ
- ۲۰- حضرت محمود بن لبید رضہ ۹۶ھ
- ۲۱- حضرت مالک بن اوس رضہ ۹۲ھ
- ۲۲- حضرت قبیصہ بن ذویب رضہ ۸۷ھ (تقریب)

جناب حافظ المزی نے بیان فرمایا ہے کہ امام صاحب کی ملاقات ۲ صحابہ سے ہوئی تھی تاہم بقید سن وفات حضرات کی نہرست ہم نے پیش کردی منصف علیہ حضرت عبداللہ بن حارث رضہ کے سن وفات میں جس قدر اختلاف ہے وہ ہم نے ذکر کر دیا لیکن برآن الاسلام حسین بن علی بن حسین غزوئی نے جزم کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ان کا سن وفات ۹۱ھ ہے۔ (مقدمہ سندام ۶۹ مطبوعہ کراچی) ۷۱ مجمع المصنفین ص ۲ ج ۲

مزان اہل علم تو امام صاحب کی تابعت سے انکار نہیں کر سکتے اور دوسروں کو ہم قابل اعتنا نہیں سمجھتے۔

تابعی کی تعریف امام صاحب کی تابعت کے متعلق اختلاف تابعی کی تعریف کے اختلاف پر مبنی ہے بعض حضرات نے روایت کیساتھ روایت کی بھی شرط لگائی ہے لیکن یہ قید صحیح نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف روایت ہی کے متعلق ارشاد فرمایا ہے جس کی بنا پر جمہور نے صحابی اور تابعی کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے ۱۔

من لقی النبی صلعم مومنا	صحابی وہ ہے جس نے سہالت ایمان
بہ دعات علی الاصلاح	حضورم سے ملاقات کی اور اسلام
تخللت ردة له	پروفت پائی، اگرچہ درمیان میں
	ارتداد پیش آگیا ہو۔

اس تعریف کے اعتبار سے عبداللہ بن سعد بن ابی سرح (جو مرتد ہو گئے تھے) صحابی ہیں اور محمد بن ابی بکر رضہ (جن کی عمر حضور کی وفات کے وقت چھ ماہ تھی) صحابی ہیں اس تعریف میں صرف ملاقات کا اعتبار کیا گیا ہے۔ اگر اس کے ساتھ روایت کی قید کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو حضرات صحابہ رضہ کی کثیر تعداد رتبہ صحابیت سے نکل جائیگی جس کو کوئی بھی تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہے اور تابعی کی تعریف صحابی رضہ کی تعریف سے ماخوذ ہے ۱۔

التابعی وهو من لقی النبی	تابعی وہ ہے جس نے صحابی سے ملاقات کی
حافظ ابن حجر مکی نے خیرات الحسان میں اسی تعریف کو اکثر محدثین کا مسلک قرار دیا ہے اسی تعریف کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی بیان فرماتے ہیں	
هذا هو المختار خلافاً لمن	یہ بہترین تعریف ہے ہاں ان کے
اشترط فی التابعی طول الملازمة	خلان ہے جو تابعی کے لئے طول صحبت

و سمعت السماع لے اور سمعت السماع کی قید لگاتے ہیں
 شیخ ابوالحسن نے حافظ ابن حجر کی تصویب کرتے ہوئے فرمایا ہے۔
 علامہ عراقی کہتے ہیں کہ اسی تعریف پر اکثر علماء کا عمل ہے اور یہی معتبر ہے
 کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد میں اسی طرف اشارہ کیا ہے
 طوبیٰ لمن رأى رأی من رأی من رأی من رأی اس حدیث میں
 محض روایت ہی کی قید ہے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی رو سے امام
 صاحب تابعین کے رشتہ میں منسلک ہیں اس لئے کہ آپ نے انس
 بن مالک رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ کو دیکھا ہے (اس کے بعد فرماتے ہیں) جن
 لوگوں نے امام صاحب کے تابعی ہونے کا انکار کیا ہے وہ متعصب اور
 کم فہم ہیں

ہذا ان وجوہات کی بنا پر ابن حبان کی رائے قابل قبول نہیں ہے
 اس مختصر تمہید کے بعد امام صاحب کی تابعیت
امام صاحب تابعی ہیں کا مسئلہ ہے جس کا مجملہ ذکر تو سطور بالا میں
 آچکا ہے مگر یہاں قدرے تفصیل انسب ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ادرك الامام ابو حنيفة جماعة	امام صاحب نے صحابہ کی ایک جماعت
من الصحابة لانه ولد	سے ملاقات کی ہے کیونکہ وہ سنہ
بأكون سنة ثمانين من	میں کوفہ میں پیدا ہوئے اور اس وقت
الهجرة دهمائو مئذ من	کوفہ میں عبداللہ ابن ابی اوفی موجود
الصحابة عبد الله بن ابي	تھے اس لئے کہ بالاتفاق ان کا انتقال
ادنى فانه مات بعد ذلك	سنہ کے بعد ہوا ہے اور پھر
بالاتفاق وبالبصرة يومئذ	میں اس وقت حضرت انس رضی
انس بن مالك ومات سنة	موجود تھے اور ان کا انتقال

تبعین ادب دھا ۱۰ شرح میں یا اس کے بعد ہوگا

جن حجر فرماتے ہیں

فہو بهذا الاعتبار من التابعین^۲ اجماع سے امام صاحب تابعین میں ہیں
علامہ عسقلانی نے بخاری کی شرح میں باب الصلوة فی الثیاب کے تحت بیان فرمایا ہے کہ یہی جمہور کا مسلک ہے
حافظ ذہبی فرماتے ہیں ۱۔

انہ رای انس بن مالک مراد^۳ امام حنابلے انس بن مالک کو چند بار دیکھا ہے
غرض کہ ائمہ فن مثلاً خطیب بغدادی ابن جوزی، مزنی، یافعی، عراقی، ذہبی، ابن حجر
سیوطی وغیرہ حضرات امام صاحب کی تابعیت پر متفق ہیں۔ علامہ ابن حجر مکی نے
شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرمایا ہے

ادرك الامام الاعظم ثمانية امام صاحب نے آٹھ صحابہ سے

من الصحابة ۵ ملاقات کی ہے۔

جن آٹھ یا دس صحابہؓ سے امام صاحب نے ملاقات کی ہے انکے اسماء گرامی یہ ہیں

- ۱۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ
- ۲۔ عبداللہ بن ابی ادنیٰ رضی اللہ عنہ
- ۳۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ
- ۴۔ ابو طفیل رضی اللہ عنہ
- ۵۔ عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ
- ۶۔ عبداللہ بن جزمہ الزبیدی رضی اللہ عنہ
- ۷۔ جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ
- ۸۔ عائشہ بنت عمر رضی اللہ عنہ

۹۔ دائد بن الاسقع رضہ متوفی ۸۵ھ

۱۰۔ معقل بن یسار رضہ

دارقطنی نے کہا ہے کہ آپ نے صرف انس بن مالک رضہ کو دیکھا ہے۔ ابو طفیل وغیرہ کو نہیں دیکھا، لیکن دارقطنی کی یہ رائے انصاف اور تحقیق پر مبنی نہیں ہے کیونکہ صاحب درمختار کے بقول آپ نے ۵۵ حج کئے ہیں۔ پندرہ حج حضرت طفیل (مکہ معظمہ) کی حیات میں کئے ہیں اور حضرت ابو طفیل کا انتقال ۸۵ھ میں ہوا ہے اور امام صاحب کی پیدائش ۸۵ھ وفات ۱۵۵ھ ہے یعنی آپ شش سال حیات رہے ۵۵ سال کی عمر میں پہلا حج اپنے والد کی میت میں کیا ہے۔ لہذا عقل دارقطنی کے قول کو کس طرح تسلیم کرے کہ حضرت ابو طفیل مسجد حرام میں شریف رکھتے ہوں، امام صاحب بالغ بھی ہوں اور پھر بھی صحابی کی ملاقات سے گریز کرتے رہیں؟ اس مدت میں تو سماع حدیث بھی یقینی ہے۔

خامہ انگشت بدنداں کہ اسے کیا لکھیے ۵ ناطقہ سر بگیاں کہ اسے کیا کہیے
ان وجہات کی بنا پر ابن سعد کی رائے نہایت قیمتی ہے

فہو بعد الاعتباس من	امام صاحب اس اعتبار سے تابعین
طبقة التابعین ولم یثبت	کے طبقہ میں سے ہیں یہ خصوصیت
ذلك لاحد من ائمة	آپ کے معاصرانہ میں سے کسی کو
الامصار المعاصرین له	ماحول نہیں مثلاً اوزاعی کو شام میں
كالارزاعي بالشام والحماد	حماد بن زید اور حماد بن سلمہ (بصرہ)
بالبحرة والثوري بالكوفة	ثوری (کوفہ) مالک (مدینہ)
ومالك بالمدينة ومسلم	مسلم ابن خالد (مکہ) لیث

۱۵۔ اجز ۵۹ تحریر فرماتے ہیں کہ اس حقیقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا، تفصیل ملاحظہ فرمائیے۔ اجز

بن خالد الزنجی بمكة واللیث بن سعد (مصر) میں

بن سعد بمصر

یعنی جس قدر امام صاحب کو حضرات صحابہ رض کی ملاقات کے مواقع حاصل ہوئے دوسروں کو نہیں۔ حضرت انس رض کی ملاقات کا معاملہ تو مخالفین کو بھی تسلیم ہے علامہ ذہبی نے اس بارے میں امام صاحب کا قول سند کے ساتھ نقل کیا ہے علامہ کردری اور علامہ موفقی نے اپنی اپنی کتابوں میں امام صاحب کے مرویات کو بھی ذکر کیا ہے اور ان کی تعداد سچاں بتلائی ہے علامہ خوارزمی فرماتے ہیں :-

اتفق العلماء علی انہ
روی عن اصحاب رسول اللہ
صلعم لکنہم اختلفوا فی
عددہم
علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام
صاحب صحابہ رض سے روایات
نقل کی ہیں لیکن ان کی تعداد
میں اختلاف ہے

بعض حضرات نے ۶ بعض نے ۷ اور بعض نے مرویات کی تعداد بتلائی ہے علامہ کردری نے ان حضرات صحابہ رض کے نام بھی شمار کرائے ہیں مثلاً انس ابن مالک، عبداللہ بن ابی اوفی، حضرت سہل بن سعد رض، حضرت ابو طفیل رض، حضرت عامر بن واثلہ رض، حضرت واثلہ بن اسقع رض، حضرت معقل بن یسار رض، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہم علامہ موصوف نے ان روایات کو درایت بھی ثابت کیا ہے اور وہ قرآن بھی ذکر کر دئے ہیں کہ جن کی وجہ سے صاحب فہم کو اعتراف ہی کرنا پڑتا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ محدثین کرام نے ان مرویات پر اعتراض بھی قائم کئے ہیں لیکن

قد بینا ان الامکان ثابت
والشاقل عدل النہبت
ہم نے بیان کر دیا کہ امکان موجود
ہے اور ناقل عادل ہے اور منفی

لہ تفسیق منہ لہ مناقب از ذہبی ص ۳۷ تفسیق منہ

اولیٰ من الناس ^۱ کے مقابلہ میں مثبت کو قوت حاصل ہوتی ہے اور ہم مثبت کی پوزیشن میں ہیں اس لئے ہمارے دلائل کو زیادہ تقویت حاصل ہے ^۲ حضرت عبداللہ بن مبارک جن کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا جاتا ہے اپنے ایک شعر میں فرماتے ہیں:

کفّ نعمان فخرأمارواک ^۳ من الاغبار عن غرر الصحابة
روایت کی شرط کے مطابق بھی امام صاحب کی تابعیت سے انکار محال ہے درہ متفق علیہ تعریف کی رو سے تو کوئی اشکال ہی باقی نہیں رہتا امام صاحب نے حضرت عبداللہ بن جزار الحارثی سے ایک روایت بھی نقل کی ہے

قال ابو حنیفة ولدت سنة

ثمانین سنة وھجعت

سنة ستة وتسعين وانا

ابن ست عشرة سنة فلما

دخلت مسجد الحرام درأت

حلقة عظیمہ نقلت لابی

حلقة من هذه فقال حلقة

عبد اللہ بن الحارث بن جزء

الزبیدی صاحب النبی صلعم

فتقدمت وهو يقول سمعت

رسول اللہ صلعم يقول من تفقه

فی دین اللہ کفاه اللہ مہمہ

ویرزقہ من حیث لا یحسب ^۴

یہ حدیث صحیح ہے اور اسکو مختلف اسناد سے دیگر محدثین نے بھی روایت کیا ہے اور صحابہ

کہ گذشتہ حاشیہ میں بیان کیا جا چکا ہے حضرت عبداللہ بن حارث کی وفات ۹۹ھ میں

ہوئی اور اس وقت امام صاحب کی عمر ۹ سال کی تھی۔ دوسری حدیث صاحب علامہ بخاری نے نقل کی ہے جو انہوں نے حضرت انس رضی سے روایت کیا ہے وہ حدیث یہ ہے:

طلب العلم لثلاثة على كل مسلم ومسلمة علم كاطلب كرامہ مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے تیسری حدیث بروایت حضرت انس رضیہ ہے :-

لودثق العبد بالله تعالى ثقة الطير ليرزقه كما يرزق الطير
اگر بندہ خدا پر پرندہ کی طرح اعتماد کرے تو وہ اس کو پرندہ کی طرح رزق دیتا ہے کہ
تغذ خما صا و تروح بطننا
صح کو خالی پیٹ نکلتے ہیں اور شام کو بھر کر
پیٹ واپس ہوتے ہیں۔

چوتھی حدیث حضرت عبداللہ بن ابی ارقم سے روایت کی ہے وہ یہ ہے :-

من بنى لله ممجداً بنى الله له بيتاً في الجنة
جو اللہ کے لئے مجید بناتا ہے اللہ اس کے لئے جنت میں گھر بناتا ہے۔

ان احادیث میں امام صاحب پر ایک اعتراض یہ ہو سکتا ہے کہ انکی عمر ۹ سال یا ۱۱ سال کی تھی لیکن اہل اصول کے نزدیک ۵ سال کی عمر میں سماع حدیث درست ہے چنانچہ امام بخاری نے محمود بن ریح کی روایت پانچ برس کی عمر میں قبول کی ہے علاوہ ازیں حدیث طلب العلم کے بارے میں محدثین نے بہت زیادہ کلام کیا ہے ابن جوزی نے تو موضوع تک کہہ دیا ہے تاہم مرتبہ حسن سے اس حدیث کو ساقط نہیں کیا جاسکتا اور اگر ضعیف یا معطل قرار دیا جائے تو اس کا یہی جواب زیادہ مناسب ہے کہ امام صاحب کے بعد کے رواۃ میں ضعف ہو سکتا ہے اور دوسروں کا ضعف امام صاحب پر اثر انداز نہیں ہو سکتا اس حدیث کو امام بیہقی نے ابن مسعود سے ابن ہادی نے حضرت انس رضی سے طبرانی نے ابن عباس رضی سے اور خطیب اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی سے روایت کیا ہے اور کسی نے بھی انکے درجہ حسن سے انکار نہیں کیا علامہ خلال الدین سیوطی نے تو اس کو حدیث متواتر میں شمار کر دیا ہے ملا علی قاری نے فرمایا ہے کہ اسکو میں نے کم و بیش پچاس طرق سے جمع کیا ہے وہ سب کے سب صحیح ہیں لیکن ان تمام طرق میں سب سے زیادہ صحیح سند یہی ہے جو سند امام اعظم میں ہے۔

مختصر حالات زندگی

سیاسی حالات | جس وقت امام ابوحنیفہ پیدا ہوئے اس وقت عبدالملک سربراہ آرائے سلطنت تھا اور اس کی طرف سے حجاج بن یوسف عراق کا گورنر مقرر تھا حجاج بن یوسف کا نام آجانے کے بعد اس وقت کے سیاسی حالات پر کسی خاص تبصرہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی کیونکہ اس نے اس قدر مظلوموں کو ناحق قتل کیا اور اس قدر صلحاء اور علماء کو تلوار کے گھاٹ اتارا کہ جس کی وجہ امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز نے بجا طور پر فرمایا ہے کہ ”اگر سب پیغمبروں کی امتیں اپنے اپنے بدکاروں کو پیش کریں اور ان سب کو ایک پلہ میں رکھ دیا جائے ادم صرف حجاج بن یوسف ہی کو پیش کریں تو یقیناً ہمارا پلہ بھاری رہے گا۔“ اسی طرح ابراہیم بن یزید غنی نے اس کے افعال کی خبر سن کر سجدہ شکر ادا کیا اور فرط مسرت سے آنکھوں میں آنسو بھرا لئے

ظلم و ستم کے ان بھیانک اندھیاروں سے خوفزدہ ہو کر صلحائے امت اور مقتدائے ملت گوشہ گیر ہو گئے تھے اگر کسی نے ذرا سی بھی جرأت دکھائی اسی نے اپنا سرموت کے آستانہ پر بھینٹ چڑھا دیا اور وہ اس طرح ان اندھیاروں سے نجات پا گیا

عبدالملک کا انتقال ۸۶ھ میں ہوا، اس کے بعد اس کا بیٹا ولید خلیفہ ہوا اس کے زمانہ میں زبردستی اور ظلم پروری کا تو وہی عالم تھا لیکن مسلمانوں کی حکومت کی حدود کا بل اور قندھار تک پہنچ گئی تھیں مگر اشاعت علم نبوت کا کوئی خاص بندوبست نہ تھا۔ علماء کرام انفرادی طور پر اپنے اپنے جموں میں بیٹھے دراشت نبی صلعم کی حفاظت کر رہے تھے اور غالباً ان علم دین کو بہتر انداز میں علم پہنچا رہے تھے

خدا خدا کر کے ۹۵ھ میں حجاج کا اور ۹۶ھ میں ولید کا انتقال ہوا۔ ولید کے بعد سلیمان بن عبدالملک خلیفہ ہوا اس کے بارے میں مؤرخین کی رائے ہے کہ بنی امیہ میں سب سے بہترین خلیفہ ہوا ہے۔ اس کی لونڈی نے اپنے اشعار میں اس کی مدح کرتے ہوئے کہا ہے :-

(۱) تو بہترین دولت ہے کاش کہ تجھے بقا ہوئی ہوتی مگر مجبوری ہے

کہ انسان کے لئے بقا نہیں ہے

(۲) جہاں تک مجھے علم ہے تجھ میں کوئی عیب نہیں ہے بجز اسکے کہ تو نافرمان ہے

۲۰ صفر ۹۹ھ کو سلیمان کا انتقال شہر رابق (تفسیر بنی) میں ہوا اس طرح سلیمان ۲ سال اور ۵ دن کم آٹھ مہینہ خلیفہ رہا

سلیمان کی وصیت کے مطابق عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے ۱۰۰ھ میں آپ کا انتقال ہوا آپ کے زمانہ میں علم کی بہت زیادہ اشاعت ہوئی یہ خود بڑے زبردست عالم تھے۔ اور علماء کو بہت زیادہ عزیز رکھتے تھے اس لئے ان کے زمانہ میں علماء بڑی قدر و منزلت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے آپ ہی نے تدوین حدیث کا کام شروع کرایا تھا اپنے عمال کو بھی اس کی تاکید کر رکھی تھی اور خود بھی علماء سے ربط قائم کر کے اس کام کو نہایت اہم سمجھا کیا امام بخاری نے اسی کو اپنی جامع صحیح میں اس طرح بیان کیا ہے

کتب عمر بن عبدالعزیز الی عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن

ابی بکر بن حزم انظر ما کان حزم کو لکھا کہ حضور صلعم کی

حدیث رسول اللہ صلعم احادیث کو لکھو اس لئے کہ مجھے

فالکعبہ نافی خفت من علم اور علماء کے اٹھ جانے

دروم العلوم و ذهاب العلماء کا خوف ہے

اس واقعہ کے متعلق علامہ بدرالدین عینی نے بیان فرمایا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز

نے یہ حکمنامہ اپنے زمانے کے تمام علماء کرام کے پاس بھجوا دیا تھا جس کی وجہ سے سلسلہ
 میں تدوین حدیث کا کام شروع ہو گیا تھا۔ اگر تمدن حدیث اس وقت
 نہ ہوئی ہوتی تو آج ہمارے پاس احادیث کا اتنا بڑا ذخیرہ نہ ہوا ہوتا۔
 اس سے یہ بات بخوبی ظاہر ہے کہ خلیفہ عبدالملک اور ولید کے زمانے
 میں جس خون نے علماء کرام کو گوشہ گیر بنا دیا تھا وہ خون باقی نہیں رہا تھا
 بلکہ حالات بدل گئے تھے علماء کو اشاعت علم کے پیش از پیش مواقع تھے
 اس کے علاوہ یہ بات بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ واقعہ فاجعہ کربلا
 یعنی شہادت حسین رضی اللہ عنہ کے قلوب میں جو جذبات بنی امیہ کے خلاف
 بھردے تھے وہ غیر فانی تھے طرفداران حسین حکومت پر تنقید کرنے سے غافل
 نہیں تھے عباسی حضرات ہر وقت موقع کے متلاشی رہتے تھے چنانچہ سلسلہ
 میں خلافت عباسی کے لئے پہلی تحریک شروع ہوئی اور اس کے بعد زور پکڑتی
 چلی گئی آخر کار ۳۲ھ میں ابوالعباس اس خاندان کا پہلا خلیفہ تخت پر
 قابض ہو گیا خلافت عباسیہ ہی کے زمانہ میں امام صاحب نے ۵۰ھ میں
 انتقال فرمایا۔ گویا کہ امام صاحب کا ۷۰ سالہ (سلسلہ لغایتہ ۵۰ھ) زمانہ
 سیاسی اعتبار سے ایک انقلابی زمانہ ہے جس میں بہت تھوڑی مدت تو امن و
 سکون کی گزری ہے کیونکہ ابتدائی زمانہ (سلسلہ ۹۹ھ تک) ایسا زمانہ ہے کہ
 جس میں حجاج بن یوسف کے دست ظلم و ستم سے کوئی محفوظ نہیں تھا اور اس
 کے بعد کا زمانہ بنو عباس اور بنو امیہ کی مخالفت اور ہنگامہ خیز ریشہ دوانیوں
 اور قتل و غارت کا زمانہ ہے لہذا ہمارے ناظرین کو اس سیرت کا مطالعہ
 کرتے وقت ان حالات کو فراموش نہیں کرنا چاہیے ان ہی حالات میں
 امام صاحب کا وہ تاریخی و انقلابی اور مذہبی کارنامہ ہوا جس کو تدوین فقہ
 کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

تحصیل علم کی ابتداء | امام صاحب کا آبائی پیشہ تجارت تھا، اسی لئے آپ نے بھی اسی کو اختیار کیا اور اسی کو ذریعہ

رزق بنائے رکھا۔ ائمہ میں کسب معاش اور اشاعت علم دو متضاد راہوں پر بیک وقت گامزن ہونے کی سب سے پہلی مثال آپ نے قائم کی آپ نے اپنے علم کو امرار و سلاطین کے عطیات کا کبھی شرمندہ احسان نہیں بنایا اور نہ تلامیذ اور عقیدتمندوں کا ہی مرہون کرم بنایا بلکہ تلامذہ اور غرباد و مساکین کو اپنے مال میں شریک بنائے رکھا اور ہمیشہ ایسے ضرورت مندوں کی تربیت و پرورش فرمائی جو لاوارث اور نادار تھے، امام محمدؒ آپ ہی کے پردہ نشکونہ اور تربیت یافتہ ہیں

ریٹھی کپڑے کی تجارت کا کام تھا ہزاروں اور لاکھوں کا کاروبار تھا اور عراق و شام، ایران و عرب کو مال پہنچائی کیا جاتا تھا اتنے پھیلاؤ اور وسعت کے باوجود کیا مجال کہ ایک دم مشتبہ آجائے یہی وجہ تھی کہ آپ کی تجارت صدق و امانت میں حضرت صدیق اکبرؓ کی تجارت کا نمونہ تھی لہ تجارتی امور کی وجہ سے شہروں اور بازاروں میں آپ کی بکثرت آمد و رفت رہتی تھی ایک دن گزرتے ہوئے امام شعبی سے ملاقات ہو گئی۔ امام شعبی نے دریافت کیا، صاحبزادے کیا کرتے ہو؟ کہاں آتے جاتے رہتے ہو؟ جواب دیا تجارت مشغول ہے اسی ادھیڑ بن میں لگارتا ہوں سو اگر وہاں کے پاس آمد و رفت رہتی ہے پوچھا علماء کے پاس بھی آتے جاتے ہو؟ جواب دیا

انما قليل الاختلاط اليهم
میں ان کے پاس کم آجاتا ہوں

امام شعبی نے یہ گوہر نایاب دیکھ کر علم کی ترغیب دی جس کے بارے میں امام صاحب فرماتے ہیں

نوقم فی قلبی من قولہ میرے قلب میں امام شعبی کی بات

فتوكت الاختلاف السوق بیٹھ گئی اور میں نے بازار کی آمد و رفت
 واخذت فی العلم چھوڑ کر علم کو حاصل کرنا شروع کر دیا
 اس وقت امام صاحب کی عمر کیا تھی؟ اس کے متعلق آپ کے قدیم وجوہ
 دونوں سوانح نگاروں نے سکوت اختیار کیا ہے، حد یہ ہے کہ ابو زہرہ مہدی
 جیسے محقق اور علامہ شبلی جیسے مورخ بھی سکوت اختیار کئے ہوئے ہیں اس
 لئے اس کا حل قطعیات سے ناممکن نہیں لہذا ظنیات اور قیاسات سے
 کام لینا پڑ رہا ہے۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ آپ نے ۹۶ھ تک حصول علم کی
 طرف توجہ نہیں کی تھی اس وقت ولید حیات تھا ۹۶ھ کے اواخر میں ولید
 کا انتقال ہوا اس کے بعد سلیمان تخت پر بیٹھا اور اس کا ۹۹ھ میں انتقال
 ہوا اس وقت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے اور وہ ۱۰۱ھ میں وفات پا گئے
 لہذا آپ نے ۹۶ھ لغایت ۱۰۱ھ کے کسی حصہ میں تحصیل علم کی ابتداء
 فرمائی ہوگی اس لئے کہ ۱۰۱ھ میں امام حماد کا انتقال ہوا اس وقت امام
 صاحب کی عمر ۴۴ سال کی تھی اور آپ کو ان کی شاگردی اختیار کئے
 ہوئے ۱۸ سال ہو چکے تھے امام زفرجہ امام صاحب کا قول نقل فرماتے ہیں

قدوت البصيرة نظنت	میں بصرہ اس خیال سے آیا کہ جس
انی لا امثل عن شئ الا	چیز کے بارے میں مجھ سے پوچھا
اجبت فسالوني عن	جائیگا میں اس کا جواب دے گا چنانچہ
اشياء ولم يكن عندي	چند چیزوں کے بارے میں مجھ سے
نيلها جواب فبعثت علي	پوچھا گیا تو ان کا جواب میرے پاس
نفسی لا افارق حماد احنی	موجود نہ تھا چنانچہ میں نے تاجیٹا
يموت نه حببت	امام حماد کی صحبت میں رہنے کا فیصلہ

ثمانی عشرۃ سنۃ ۱۰
کریا لہذا میں ۱۸ سال تک ان
کی مجلس میں رہا۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ۱۸ سال طالب علمی کی اور اس
کے بعد اپنا حلقہ درس شروع کر دیا تھا اس طرح سنۃ ۱۲ کو ابتداء بیان کر
سنۃ ۱۸ (۱۸ سال) کو سن فراغت مانا جائیگا لیکن یہ ۱۸ سالہ مدت تحصیل علم
فقہ و حدیث کے لئے قرار دی جائے گی کیونکہ ابتداء آپ نے علم کلام حاصل
کیا تھا جیسا کہ امام شعبی سے ملاقات کرنا اور مدتوں علم کلام اور مناظروں میں شرکت
کرنا پھر ایک عورت سائلہ کی وجہ سے فقہ کی طرف متوجہ ہونا یہ سب قرائن ایسے
ہیں جن سے ابتداء سنۃ ۱۳ سے پیشتر مانتی پڑیگی اس کے متعلق تحقیق آئندہ
سطور میں آ رہی ہے۔

تتحویل علم کلام | امام صاحب نے علم کلام کو اولاً کیوں سیکھا؟ اس کا
بہترین جواب علامہ شبلی نے دیا ہے جس کو بعینہ نقل
کیا جا رہا ہے

اس وقت تک علم جس چیز کا نام تھا وہ ادب، انساب، ایام العرب
فقہ، حدیث، کلام تھا۔ علم کلام اگرچہ آج کل کا علم کلام نہ تھا کیونکہ
اس عہد تک مسائل اسلام پر فلسفہ کا پر تو نہیں پڑا تھا تاہم ان
علوم میں وقت نظر، بلندی خیال، زور طبع کے لئے اس سے وسیع تر
میدان نہ تھا۔ اسلام جب تک عرب کی آبادی میں محدود رہا اسکے
مسائل نہایت سادہ اور صاف رہے لیکن فارس اور مصر و خاں
پونج کرا اس میں رنگ آمیزیاں شروع ہو گئیں، ان ملکوں میں اگرچہ
حکمت و فلسفہ کا وہ زور باقی نہ رہا تھا تاہم فلسفے کے بگڑے بگڑائے
مسائل لوگوں میں پھیلے ہوئے تھے اور طبیعتیں عموماً باریک بینی سے

احتمال آفرینی کی عادی تھیں۔ قرآن پاک میں خدا کی ذات و صفات
مبارک و معاد وغیرہ سے متعلق جو کچھ مذکور ہے عرب نے اس کو اجالی نگا
سے دیکھا اور خلوص و اعتقاد کے لئے وہی کافی تھا بخلاف اس کے فارسی
اور شام میں نہادین کشیں پیدا ہو گئیں جو وسعت تمدن اور ترقی
حالات کے لحاظ سے ضرور پیدا ہونی چاہیے تھیں۔ تنزیہ و تشبیہ
صفات عینیت وغیرت و حدوث و قدوم و فکر اس قسم کے بہت
سے مضامین نکل آئے جن کو بحث و تدقیق کی وسعت نے مستقل
فن بنا دیا رفتہ رفتہ عام اعتقادی مسائل میں بھی موشگافیاں شروع
ہو گئیں اور رایوں کے اختلاف سے مختلف فرقے بنتے گئے جو مرجی
معتزلی، خارجی، جہمی، رافضی کہلائے یہ اختلاف یہاں تک بڑھا
کہ اہل حق جواب تک ان بحثوں سے الگ تھے ان کو بھی مخالفت
کی ضرورت سے اس طرف متوجہ ہونا پڑا اور اس طرح عظیم کلام پیدا
ہو گیا جس کو تمدن و ترتیب کی وسعت نے اس مرتبہ پر پہنچا دیا کہ
بڑے بڑے ائمہ مذاہب مثلاً امام اشعری ابو المنصور ماتریدی کا مانیہ زہرا
علم کلام زمانہ مابعد میں اگرچہ مدون و مرتب ہو کر اکتسابی علوم
میں داخل ہو گیا لیکن اس وقت تک اس کی تحصیل کے لئے صرف
قدرتی ذہانت اور مذہبی معلومات و درکار تھیں قدرت نے امام ابو حنیفہ
میں یہ سب باتیں جمع کر دی تھیں۔ مگر میں ایرانی خون، طبیعت میں
نور و جدت تھی۔ مذہبی ریاضتیں کو ذہن میں ایسے عام تھیں کہ ایک
سہولتی شخص بھی تعلیم یافتہ لوگوں میں بیٹھ کر حاصل کر سکتا تھا لہ
علامہ نے جو وجہ بیان فرمائی ہے وہ محض قیاسی نہیں ہے خود امام
جب سے اس سلسلہ میں متعدد روایات مروی ہیں۔ اور یہ بھی محتاج جواب
ہے کہ علم کلام میں امام صاحب کے استاذ کا پتہ لگایا جائے اسلئے

کہ بن لوگوں کو ہندوستان میں خاندان مغلیہ اور نواب اودھ کا آخری دور حکومت اور فن قصہ گوئی کے بارے میں کچھ علم ہے وہ جانتے ہیں کہ فن قصہ گوئی کے لئے کسی خاص علم کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ذہانت اور تیزی طبع کی ضرورت ہے (اردو میں ترجمہ الفیلے اور داستان امیر حمزہ، طلسم ہوشربا، فن قصہ گوئی کا زندہ شاہکار ہیں) اس کے بعد جیسا ماحول ہو گا ذہن دی رُخ اختیار کر لیا۔ ہم نے بہت سے جہلا اداں پڑھوں کو دیکھا ہے کہ مشاعروں میں شرکت کی وجہ سے وہ اشعار کہہ لیتے تھے۔ یہی حال امام صاحب کا تھا قدرتی طور پر ذکاوت، ذہانت، ذور طبع، حاضر جوابی، بلند خیالی، سب کچھ آپ میں موجود تھیں دینی مسلمات کے لئے خیر القرون تھا۔ دینی مسائل گلی کوچوں میں سب جانتے تھے۔ لونڈیوں اور باندیوں کو بہت کافی مسلمات تھیں یعنی قدرتی عطیات کے ساتھ ماحول بھی موافق تھا بس امام صاحب نے اتنا کیا تاجروں کی مجلس سے اٹھ کر مناظروں میں جا بیٹھے جیسا کہ آج کل بھی کوئی موزوں طبع دکاندار دوکان سے اٹھ کر بیت بازی کی مجلس میں جا بیٹھے اور بیت بازی کرنے لگے۔

اس کے بعد یہ تحقیق طلب امر ہے کہ امام صاحب نے کتنے عرصہ تک علم کلام کے ساتھ اشتغال رکھا؟ اس باب میں بھی ہمیں کوئی تصریح نہیں ملی۔ البتہ یحییٰ بن شعبان کی ایک روایت ہے جس میں امام صاحب سے منقول ہے: "میں ایک زمانہ تک اس علم میں مشغول رہا ہوں اور ایک مدت تک اس قسم کے لوگوں سے مناظرے کرتے رہیں حتیٰ کہ بیس دفعہ بھرہ (جوان دنوں) فرق باطلہ کا گرمہ تھا) جانے کا اتفاق ہوا ہے اور وہاں ہر مرتبہ کبھی سال بھر اور کبھی کم یا زیادہ قیام کرنے کا اتفاق ہوا ہے"۔

اس سے یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حجاج کے انتقال کے بعد (۹۵ھ) بادلید کے انتقال کے بعد (۹۶ھ میں) اس قسم کی مجالس کو فروغ ہوا اور علماء

باہر نکل کر آئے اسی زمانہ میں آپ نے امام شعبی سے ملاقات کی اور اس کے بعد ان مجالس میں شرکت کرنی شروع کر دی لہٰذا اس طرح ۹۶ھ لغایت ۱۰۱ھ (۵ سال) علم کلام پر صرف کئے اور ۱۰۲ھ لغایت ۱۰۷ھ (۵ سال) علم فقہ کی تحصیل میں صرف کئے اس طرح کل مدت ۲۵ سال ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب

فقہ کی طرف ایک دن امام صاحب اپنی دوکان پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت آپ کے پاس طلاق یا حیض کے متعلق ایک مسئلہ دریافت کرنے آئی امام صاحب نے لاعلمی کا اظہار فرمایا اور امام حماد کے حلقہ درس کی طرف اشارہ کر دیا جو آپ کے مکان کے قریب ہی تھا اور ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ وہ جو کچھ جواب دیں مجھے بھی بتلا دینا چنانچہ اس عورت نے واپسی پر جواب سنادیا اس سے امام صاحب کو افسوس ہوا اور اسی وقت سے فقہ سیکھنے کا ارادہ کر لیا اور امام حماد کے حلقہ درس میں پابندی کے ساتھ شریک ہونے لگے۔

یہ روایت مختلف الفاظ کے ساتھ منقول ہے لیکن قدرے مشترک واقعہ ایک ہی بیان کیا گیا ہے اس بارے میں امام صاحب کے الفاظ یہ ہیں:-

خدت عتني امواتاً وزهدتني فرمایا ایک عورت نے مجھے دھوکہ

اخري وفقهتني اخري آہ دیا اور ایک عورت نے مجھے زائد

بتلوا اور ایک عورت نے مجھے نفیہ بتلایا

یعنی ایک عورت کی وجہ سے مجھے فقہ سیکھنا پڑا جس کے نتیجے میں میں نفیہ ہو گیا

امام حماد اور ان کا حلقہ درس

حماد بن ابی سلیمان مشہور تابعی ہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اپنے زمانے میں کوفہ کے رؤسائے عظام اور فقہائے بڑے مثل میں شمار ہوتے تھے ابن ابی نعیم نخعی سے شرف تلمذ حاصل ہے سنہ ۱۲۰ھ میں آپ کا انتقال ہوا تاریخ اصہبان میں ابو شیخ نے ان کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے ایک دن ابراہیم نخعی نے ان کو ایک درہم کا گوشت لانے کے لئے بازار بھیجا زنبیل ان کے ہاتھ میں تھی اور یہ کہیں سے ان کے والد صاحب گھوڑے پر سوار تشریف لا رہے تھے بیٹے کی یہ فقیرانہ حالت دیکھ کر ان کو ڈانٹا اور زنبیل ہاتھ سے لیکر پھینک دی جب ابراہیم نخعی کا انتقال ہو گیا تو طالبان علم حدیث ان کے والد مسلم بن یزید کے دروازے پر آئے اور دستک دی یہ چراغ لیکر باہر آئے طلباء نے کہا ہمیں آپ کی ضرورت نہیں بلکہ ہم تو آپ کے بیٹے حماد کے متلاشی ہیں یہ فرمنا ہو کر اندر گئے اور بیٹے سے کہا جاؤ بھائی تمہیں یہ مقام ابراہیم کی زنبیل کی وجہ سے حاصل ہوا ہے لے

امام حماد کا حلقہ درس ان دنوں میں بھی عروج پر تھا جب حجاج کی سفاکیاں اور ولید کی بدعنوانیاں عام تھیں اور لوگ بے دریغ قتل کئے جا رہے تھے وجہ اس کی غالباً یہ تھی کہ یہ فارغ البال اور دولت مند تھے اس وجہ سے انہیں دلی جبری سے کام کرنے اور اشاعت علم کا خوب موقع ملا لہذا ان کی درسگاہ سر امام ابو حنیفہ اور شعبہ جیسے ائمہ فن پیدا ہوئے۔

امام حماد اپنے زمانے میں نہایت معتمد سمجھے جاتے تھے حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت کا مدار اپنے زمانے میں یہی تھے اسی وجہ سے ان کی طرف رجوع عام

تھا غالباً اسی وجہ سے امام صاحب نے بھی انکا حلقہ درس منتخب کیا تھا۔
 امام حماد پر کچھ حضرات نے اعتراضات بھی کئے ہیں مثلاً امام نسائی نے
 ان کو ارجار کی طرف منسوب کیا ہے اسی طرح ابواسحاق اور اعش نے انکو
 غیر ثقہ قرار دیا ہے لیکن ان کے مقابلہ میں ایک خلق کثیر نے ان کی احادیث کو
 قبول کیا ہے ائمہ فن کے بکثرت اقوال ان کی توثیق میں موجود ہیں جس کا حجاب
 تنسیق النظام منہ کی طرف رجوع کرے۔ امام صاحب ان کے بارے
 میں فرماتے ہیں کہ ”میں نے حماد سے زیادہ کسی کو فقیہ نہیں دیکھا۔“
 امام حماد میں علمی کمالات کے علاوہ اور دوسرے اوصاف حمیدہ بھی تھے
 وہ رمضان کے مہینہ میں ہر روز بحال آدمیوں کو افطار کراتے اور کھانا کھلاتے
 تھے اور عید کے دن ہر ایک کو عمدہ قسم کا لباس اور سودرہم دیکر رخصت کرتے
 تھے امام شافعی فرماتے ہیں ”میں امام حماد سے محبت کرتا ہوں اس وجہ سے
 کہ میں ان کے متعلق جانتا ہوں کہ وہ ایک مرتبہ جارہے تھے کہ ان کے گھوڑے
 کی زین ٹوٹ گئی انہوں نے ایک موچی سے مرست کرائی اور اس کے عوض غریبوں
 کی تحصیل پیش کی اور منندت چاہی لے

حماد کا حلقہ درس | زمانہ قدیم میں درس کا طریقہ یہ نہیں تھا جو آج ہے
 بلکہ حلقہ درس میں تلامذہ استاذ کی تقریر کو بغور سنے
 اور اس کو اپنے حافظہ میں محفوظ کر لیتے اور بعض لکھ بھی لیتے تھے۔ امام حماد کے
 یہاں بھی یہی دستور تھا لیکن تلامذہ کے بیٹھنے میں ترتیب قائم ہوتی تھی قدیم
 اور ذہین طلباء کو آگے جگہ دی جاتی تھی، لیکن امام صاحب کو امام حماد کے حلقہ
 درس میں دوسرے دن ہی مصفاول میں جگہ مل گئی تھی
 امام صاحب کس طرح امام حماد کے حلقہ درس میں پہنچے اسکے دواغی
 کیا تھے، یحییٰ بن شیبان امام صاحب سے روایت کرتے ہیں۔

جب میں ایک مدت مناظرہ میں صرٹ کر چکا تو میں نے سوچا اور اپنے نفس سے سوال کیا کہ کیا وہ علوم مجھ سے آتے ہیں جو اصحاب سول الشرح صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے تھے اور سب تابعین ان کے ماہر تھے وہ لوگ جہل و مناظرہ نہیں کرتے تھے بلکہ تعلیم و افتار میں لگے رہتے تھے لیکن آج لوگوں کا یہ حال نہیں ہے یہ سوچ کر میں نے مناظرہ اور علم کلام کو ترک کر دیا اور ابواب فقہ کی تحصیل میں لگ گیا اے

امام صاحب کے ان خیالات کو مزید سہارا اس وقت ملا جب کسی عورت نے آپ سے ایک مسئلہ معلوم کیا جس کا آپ جواب نہ دے سکے اسکے بعد فوراً ہی بلا تامل امام حماد کے حلقہ درس میں آکر شریک ہو گئے جو آپ کے گھر کے قریب ہی تھا امام صاحب کے متعلق یہ روایت صحیح نہیں ہے اور نہ آپ سے منقول ہے کہ ”جب میں نے تحصیل علم کی طرف توجہ کی تو بہت سے علوم پیش نظر تھے، میں متردد تھا کہ کس کو اختیار کروں، سب سے پہلے علم کلام کا خیال آیا لیکن فیصلہ کرنا پڑا کہ اس سے بھی کچھ حاصل نہیں کیونکہ اگر اس کا اظہار کیا جائے تو لوگ الحاد کی تہمت لگائیں گے، ادب اور قرأت کا بجز مکتب پڑھانے کے کوئی فائدہ نہیں شعر و شاعری میں جھوٹی مدح یا ہجو ہوتی ہے حدیث کے لئے ایک مدت دیکر رہے پھر ناقدین کا نشانہ بننا پڑتا ہے“

یہ روایت دلیلہ اور سنداً ہر اعتبار سے غیر معتبر ہے کیونکہ امام صاحب صلی شخصیت کے بارے میں جو مذکورہ تمام علوم میں مہارت رکھتا ہو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ان علوم کو انہوں نے حاصل نہیں کیا تھا۔ بالفرض یہ روایت معتبر بھی ہو تو تاویل و تطبیق ممکن ہے کہ امام صاحب نے اشتغال بالعلم کے لئے صرف فقہ ہی کو منتخب کیا اور تحصیل تمام علوم کی فرمائی اور یہی توجیہ آسن اور عمدہ ہے درہ روایت کو تعصب پر محمول کرنا پڑ گیا

امام صاحب اپنے استاذ کے حلقہ درس میں شریک رہے اور اپنی استعداد اور خداداد ذہانت کی وجہ سے استاذ کو اپنا گرویدہ کر لیا اور اس درجہ اپنی صلاحیت کا سکہ جاری کیا کہ ایک دن استاذ نے کہہ ہی دیا :-

افرتنی یا اباحنیفۃ اے ابوحنیفہ تو نے مجھے خالی کر دیا

استاذ سے پہلا اختلاف | یہ ایک عجیب سا عنوان ہے اور کم از کم ہمارے زمانے میں عقیدہ مند انہ حلقوں میں گستاخی سمجھا

جائیگا لیکن اہل حق جو پروردان حق ہوتے ہیں ان کے نزدیک یہ حق پسندی اور سعادت ہے چنانچہ ایک دفعہ امام صاحب اور امام حماد شریک سفر تھے پانی موجود نہیں تھا اتنے میں عصر کی نماز کا وقت قریب آ گیا حماد نے تیمم کر کے نماز ادا کی امام صاحب نے نماز نہیں پڑھی بلکہ پانی ملنے کی امید پر نماز کو آخر وقت مستحب تک موخر رکھا جب آگے چل کر پانی مل گیا تو امام صاحب نے وضو کیا اور نماز ادا کی۔ امام صاحب کا فرمانا ہے کہ ایسے آدمی کو کہ جسے آخری وقت مستحب تک پانی ملنے کی امید ہو نماز کو موخر کر دینا چاہیے۔ امام حماد نے امام صاحب کے اس اجتہاد کی تعریف کی یہ امام صاحب کا اپنے استاذ سے پہلا اختلاف تھا اور پہلا ہی اجتہاد تھا جو درست اور صحیح ثابت ہوا۔

استاذ کا احترام | بایں ہمہ امام صاحب اپنے استاذ کا بجا احترام فرماتے تھے۔ امام محمدؒ امام صاحب کا مقولہ نقل فرماتے ہیں کہ

میں نے کوئی نماز ایسی نہیں پڑھی کہ اپنے والدین کے ساتھ اپنے اساتذہ اور امام حماد کے لئے دعائے مغفرت نہ کی ہو امام صاحب جب تک حیات رہے اپنے استاذ کے مکان کی طرف کو پیر پھیلا کر نہیں سوئے شاعر کہتا ہے

مامد رجلیہ یوما نحو منزله ودونہ سکنی سبع کالطواذی

اے الموفق ص ۶۵ یہی مقولہ سعید بن مسیب نے قتادہ کے لئے کہا تھا

اے البنا یہ ص ۳۲۵ ۱۰۳۵ الموفق

استاذ کی نیابت | امام زفرؒ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ امام صاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ میرے دل میں خیال پیدا ہوا کہ میں کیوں نہ اپنا حلقہ مدرس علیحدہ قائم کر لوں؟ اسی اشار میں حضرت استاذ کے کسی قریبی عزیز کا بصرہ میں انتقال ہو گیا جس کی وجہ سے انہیں بصرہ جانا پڑا اور اپنی عدم موجودگی میں مجھے اپنا نائب مقرر کر دیا اتفاق سے بصرہ میں انہیں دو مہینہ قیام کرنا پڑا اس مدت میں لوگوں نے جو مجھ سے سوالات کئے ان سب کے جوابات میں نے علیحدہ کاغذ پر بھی لکھ کر رکھ لئے اور استاذ کے تشریف لانے پر وہ کاغذات میں نے انکی خدمت میں پیش کر دئے استاذ محترم نے جوابات پڑھے جن میں سے ہم کی تصویب اور ہم کی تغلیط فرمائی اس وقت میں نے عہد کیا کہ اب آئندہ استاذ کا حلقہ مدرس نہ ترک کروں گا۔

امام صاحب کے دیگر اساتذہ | فقہ میں اگرچہ آپ امام حمادی کے تربیت یافتہ ہیں لیکن آپ نے دوسروں سے بھی استفادہ

کیا ہے مثلاً امام جعفر صادق ان کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں

وما رايت افقه من جعفر
 بن محمد الصادق لہ
 میں نے امام جعفر صادق سے زیادہ
 فقیہ نہیں دیکھا۔

امام جعفر الصادق اہل بیت اور خاندان رسالت سے ہیں اپنے زمانہ میں ہر اعتبار سے امام فن اور نائب کمال سمجھے جاتے تھے، صحاح ستہ میں متعدد روایات ان سے منقول ہیں۔

فقہ میں کمال کو پہونچنے اور درجہ اجتہاد حاصل کرنے کے لئے لازمی ہے کہ کتاب الشریعہ پر نظر عمیق کے ساتھ احادیث نبویہ کے تمام ذخیرہ پر نظر ہو اور کم از کم حافظ حدیث ہو، لہذا جو حضرات ہر کس و نا کس کے لئے اجتہاد کے دروازہ کو ہر دم کھلا رکھتے ہیں اور اجتہاد کو اپنا پیدا نشی حق سمجھتے ہیں میرے

نزدیک ان کی بات دعویٰ بلا دلیل ہے یقیناً ایسی حریت فکر رات میں لکڑیاں
چننا کام صدق ہوتی ہیں۔

امام صاحب کے تمام مجتہدات چونکہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں اسلئے
ایسے شخص کو صرف سترہ حدیثوں کا حافظ قرار دینا ایک طفلانہ قول ہے۔ حق یہ ہے
کہ امام صاحب حفاظ کے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں اس کے بارے میں ائمہ فن
کی بے شمار شہادتیں ہیں اور آپ کے مایہ ناز اساتذہ ائمہ حدیث کی ایک طویل
فہرست موجود ہے لہذا کیسے باور کر لیا جائے کہ اسٹن اساتذہ کے ہوتے
ہوئے بھی آپ کو صرف سترہ حدیث یاد تھیں۔

علامہ شامی نے شرح درمختار میں بیان فرمایا ہے کہ امام صاحب کے ۴ ہزار
اساتذہ تھے ایک دفعہ حنفیہ اور شافعیہ میں مناظرہ ہوا کہ امام شافعی افضل ہیں
یا امام ابوحنیفہ؟ جب اساتذہ کو شمار کیا گیا تو امام شافعی کے ۸۰، اساتذہ شمار
میں آئے اور امام صاحب کے ۴ ہزار لے

جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے کہ ان دنوں کو فہ اور بصرہ علوم کے مراکز تھے
اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے کو فہ اور بصرہ کا کوئی محدث نہیں چھوڑا جس
کے پاس نہ گیا ہوں اس لئے بعض حضرات نے امام صاحب کے اساتذہ کی تعداد
۹۹ بتلائی ہے لہ حافظ ذہبی نے ۲۹۰ تعداد بتلائی ہے ہم نے نہایت تحقیق کے
بعد آپ کے اساتذہ کی مندرجہ ذیل فہرست مرتب کی ہے :-

۱	حضرت ابراہیم بن محمد	۶	حضرت ایوب غتیانی
۲	ابراہیم بن زید	۷	بیان بن بشر
۳	اسماعیل بن حماد	۸	جبد بن سحیم
۴	اسماعیل بن ابی خالد	۹	الحارث بن عبد الرحمن
۵	اسماعیل بن عبد الملک	۱۰	الحسن بن الزراد

حضرت الحسن بن عبيد الله	١١	٣٣	حضرت عاصم بن كليب
الحسن البصري	١٢	٣٥	عاصم بن ثعلبة الشيباني
الحكم بن عتيبة	١٣	٣٦	عاصم بن ابي موسى
حماد بن ابي سليمان	١٤	٣٧	عبد الله بن الاقر
حميد الاعرج	١٥	٣٨	عبد الله بن جبيب
خالد بن علقمة	١٦	٣٩	عبد الله بن دينار
ذو بن عبد الله	١٧	٤٠	عبد الرحمن بن حزم
ربيعة بن عبد الرحمن	١٨	٤١	عبد الرحمن بن هرمز
زبيد	١٩	٤٢	عبد العزيز بن ربيع
زياد بن علاقة	٢٠	٤٣	عبد الكريم بن ابي المخارق
سالم بن عبد الله	٢١	٤٤	عبد الملك بن عيسى
سعيد بن مسروق	٢٢	٤٥	عثمان بن عاصم
سلمة بن كهيل	٢٣	٤٦	عدي بن ثابت
سلمة بن نبیط	٢٤	٤٧	عطارد بن ابي رباح
سليمان بن عبد الرحمن	٢٥	٤٨	عطارد بن السائب
سلمان بن يسار	٢٦	٤٩	عطارد بن اليسار الهذلي
سماك بن حرب	٢٧	٥٠	عطيبة بن سعد
شداد بن عبد الرحمن	٢٨	٥١	عكرمة بن عبد الله
شيبان بن عبد الرحمن	٢٩	٥٢	علقمة بن مرثد
طاووس بن كيسان	٣٠	٥٣	علي بن الاقر
طريف بن شهاب	٣١	٥٤	علي بن الحسن الزداد
ظلم بن نافع الواسطي	٣٢	٥٥	عمرو بن دينار
عاصم بن سليمان	٣٣	٥٦	عمرو بن عبد الله الهذلي

حضرت عون بن عبد الله	٥٤	٨٠	حضرت مكي بن ابراهيم
قاسم بن عبد الرحمن	٥٨	٨١	منصور بن المعتمر
قاسم بن محمد	٥٩	٨٢	منهال بن خليفه
قاسم بن معن	٦٠	٨٣	موسى بن ابى عائشه
قتاده بن دعامه	٦١	٨٤	ناصح بن عبد الله
قنيس بن مسلم	٦٢	٨٥	نافع
مخارب بن وثار	٦٣	٨٦	وقدان
محمد بن الزبير خنظلي	٦٣	٨٤	هشيم بن حبيب
محمد بن السائب	٦٥	٨٨	يحيى بن ابى جبهه
محمد بن السائب	٦٦	٨٩	يحيى بن سعيد بن قيس
محمد بن على بن الحسين	٦٤	٩٠	يحيى بن عبد الله
محمد بن عيسى الهمداني	٦٨	٩١	يحيى بن عبد الله الكندي
محمد بن سالم بن مدرس	٦٩	٩٢	يزيد بن مهيبيد
محمد بن سالم بن عبيد الله	٤٠	٩٣	يزيد بن عبد الرحمن
محمد بن منصور	٤١	٩٢	يزيد بن الطوسي
محمد بن المنكدر	٤٢	٩٥	يونس بن عبد الله
منجول بن راشد	٤٣	٩٦	ابو اسحاق السبوعي
مسلم بن سالم	٤٣	٩٤	ابو بروه
مسلم بن عمران	٤٥	٩٨	ابو بکر بن ابى الجهم
مسلم بن كيسان	٤٦	٩٩	ابو حصين
معن بن عبد الرحمن	٤٤	١٠٠	ابو الزبير
مقسم بن بجره	٤٨	١٠١	ابو صفيان السعدي
مكول	٤٧	١٠٢	ابو صفيان

حضرت ابو السوار	۱۰۳	حضرت ابو فروہ	۱۰۸
ابو عسال	۱۰۴	ابو کثیر	۱۰۹
ابو عمر	۱۰۵	ابو الممالک	۱۱۰
ابن شہاب	۱۰۶	ابو المغیم	۱۱۱
ابو عون	۱۰۷	ابو یحیٰ	۱۱۲

ناظرین کرام کو اس نہرست کے ملاحظہ فرمانے کے بعد ان حضرات محدثین کے دعویٰ کی حقیقت بھی معلوم ہو جائے گی جو امام صاحب کو حافظ حدیث نہیں مانتے یا آپ کو ضعیف قرار دیتے ہیں۔ تعجب ہے اگر معترض جس راوی سے حدیث روایت کرے تو صحیح اور امام صاحب اسی راوی سے حدیث روایت کریں تو ضعیف، یہ بات تو انصاف کی نہیں ہے بلکہ اس نقطہ نظر کے پس منظر میں کوئی دوسرا جذبہ کارفرما نظر آتا ہے اس جگہ ہم ناظرین کو ذرا تقابلی مطالعہ بھی کرانا چاہتے ہیں۔

رواة صحیحین

منصور بن المعمر	۱	عمر بن دینار	۱۰
حکم بن عتیبہ	۲	فہمی	۱۱
زہری	۳	ابراہیم غنی	۱۲
نافع	۴	مجاہد بن جابر	۱۳
طاؤس	۵	عطاء بن ابی رباح	۱۴
ثیبان بن عبد الرحمن	۶	ابن یسار	۱۵
یحییٰ بن سعید	۷	مسار بن دثار	۱۶
زیاد بن علاقہ	۸	ابو اسحاق السبئی	۱۷
عبد اللہ بن دینار	۹	محمد الباقر	۱۸
		ربیعہ بن عبد الرحمن	۱۹

۲۰	مخول بن راشد	۳۴	محمد بن المنکدر
۲۱	ابراہیم بن محمد المنتشر	۳۵	عبد المالك بن عمر
۲۲	الحسن البصري	۳۶	علی بن الاقر
۲۳	سالم بن عبد اللہ	۳۷	ابو بردہ
۲۴	لکھن الشامی	۳۸	موسیٰ بن عائشہ
۲۵	ایوب السخنیانی	۳۹	عبد العزیز بن ریح
۲۶	مکی بن ابراہیم	۴۰	قیس بن مسلم
۲۷	یزید بن الفقیر بن الصہیب	۴۱	ابو حصین
۲۸	ذری بن عبد اللہ	۴۲	عثمان بن العاصم
۲۹	عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج	۴۳	سعید بن مسروق
۳۰	القاسم بن محمد بن ابی بکر	۴۴	الثوری
۳۱	قتادہ بن دعامہ	۴۵	سلمہ بن کہیل
۳۲	مقسم مولیٰ ابن عباس	۴۶	ابو یغفور
۳۳	سیمان بن یسار	۴۷	اسماعیل بن ابی خالد

مندرجہ ذیل وہ رواۃ ہیں جن کی روایت صرف مسلم کے رواۃ

۱	عطاء بن السائب	۳	عاصم بن کلیب
۲	ابوزبیر مکی	۴	حماد بن ابی سلیمان

حضرت عکرمہ بن عبد اللہ و غیرہ کی روایت صرف بخاری کے رواۃ

رواۃ کی مندرجہ بالا یہ وہ فہرست ہے کہ جن کی روایتیں بخاری و مسلم یا صرف بخاری یا صرف مسلم میں موجود ہیں اور صحیح کبھی جاتی ہیں لیکن امام صاحب جب بلا توسط ان ہی رواۃ سے روایت اپنی مسند میں ذکر فرماتے ہیں تو ضعیف

قرار دی جاتی ہے ۔

محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائیگی

انصاف یہی ہے کہ جس طرح بخاری کا شمار اور اس سے قبل موطا کا شمار
اصح الکتب میں ہوتا ہے مسند امام اعظم بھی اصح الکتب بعد کتاب اللہ تعالیٰ ہے
ہاں اگر کسی حدیث پر اعتراض ہو سکتا ہے تو اس کے لئے نشانہ بخاری اور مسلم
کو بننا چاہیے کہ اس میں واسطوں کی کثرت ہے نہ کہ مسند امام اعظم کو جبکہ اس
میں حضرات صحابہؓ اور مندرجہ بالا رواۃ کے درمیان صرف ایک یا دو واسطے ہیں
لے دے کہ امام صاحب کے اساتذہ میں سے

عبدالکریم پر اعتراض | عبدالکریم بن ابی المخارق کو ضعف کی طرف

نسب کیا جاتا ہے اور ان کی روایات کو ضعیف بتلایا جاتا ہے لیکن یہ غلط نہیں ہر
یا مخالف کیونکہ عبدالکریم دو ہیں۔ دوسرے کا نام عبدالکریم الجعفری ہے اور اتفاق کر
دونوں بعض مشائخ میں شریک ہیں۔ اس شرکت کی وجہ سے ناقدین فرق نہیں
کر پائے ورنہ عبدالکریم بن ابی المخارق کی روایات بخاری شریف میں تعلیقاً موجود
ہیں جن کا درجہ موصول ہی کے برابر تسلیم کیا گیا ہے اسی طرح ان کی روایات
موطا امام مالک میں بھی موجود ہیں اور امام مالک کے بارے میں یہ بات مسلم
ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب میں ان ہی رواۃ سے روایت نقل کی ہیں جو ان
کے نزدیک ثقہ ہیں امام نووی مقدمہ مسلم میں تحریر فرماتے ہیں :-

هذا تصريح من مالك

بان من ادخله في كتابه

کیا ہے وہ ثقہ ہے

فهو ثقة

اس لئے امام مالک کے اختیار اور اس پر امام نووی کی مزید تصدیق کے

بعد عبدالکریم بن ابی المخارق کو ضعیف قرار دینا دیانت داری کا خون ہے ۔

حلقہ درس اور قتاو

۱۲۰ھ میں جب امام حاد کا انتقال ہو گیا تو ضروریات کے پیش نظر اس جگہ کو پر کرنے کے لئے لوگوں کے دلوں میں زبردست داعیہ پیدا ہوا اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا فقہ جو بروایت ابراہیم نخعی حضرت امام حاد نقل فرما رہے تھے اور لوگوں کی دینی ضروریات پوری کر رہے تھے اس کا سلسلہ منقطع کر دینا اور ایک دم سے اس خیر کے دروازہ کو بند کر دینا نہایت نقصان دہ تھا اس لئے تلامذہ کی نظریں اولاً استاذ زادے پر پڑیں لیکن تجربہ نے ان کو جلد ہی بتلادیا کہ ان سے مقصد پورا نہ ہو سکے گا، لہذا استاذ زادے کے بعد ابوہشلی، ابوہریرہ موسیٰ بن ابوکثیر کو یکے بعد دیگرے قائم مقام بنایا گیا لیکن بجائے استاد خالیست کا مصداق پایا اور حاد کی سی خصوصیات کسی میں نہ پائیں کیونکہ کسی پر شعر و ادب کا غلبہ تھا تو کوئی ایام العرب کا ماہر تھا۔ اے ادھر امام صاحب نے اپنے سابقہ تجربہ کی بنا پر یا کسی اور وجہ سے طے کر لیا تھا کہ جب تک کم از کم مجھے دس اشخاص مجبور نہ کریں گے اس وقت تک حلقہ درس کی ذمہ داریوں کو نہیں سنبھالوں گا۔ ادھر لوگوں نے میدان خالی پایا اور سوائے امام ابوحنیفہ کے اس مسند کے لائق کسی کو نہ پایا تو اصرار کرنا شروع کر دیا اس لئے کہ

لوگوں نے امام صاحب میں وہ علوم اور خصوصیات پائے جو موسیٰ اور ہرے کے اور پر وجہ کے علماء میں نہ تھے اور تمام معاصرین کو فہ اس سے ہی درست نظر آتے تھے لیکن اس کے برخلاف لوگوں نے

امام ابو حنیفہ کو تمام خصوصیات کا مالک اور تمام علوم کا ماہر یا بالہذا
ان کا دامن تمام لیا اور شاگرد ہو گئے تھے

پھر تو امام ابو یوسف، امام زفر، اسد بن عمر، قاسم بن معن وغیرہ نے بھی امام صاحب
کے حلقہ درس کو اختیار کر لیا۔ ان حضرات کے ادھر آ جانے کی وجہ سے دوسرے
حلقہائے درس (مثلاً ابن ابی بلی، ابن شبرہ، شریک، سفیان ثوری) کی
طرف سے لوگوں کی رجوعات کم ہو گئیں اور یہ حلقہ درس روز بروز بڑھتا ہی گیا
جن ایام میں امام حماد کی جانشینی کا مسئلہ چل رہا تھا انہیں دنوں میں
امام صاحب نے ایک خواب دیکھا کہ میں نے حضور صلعم کی قبر مبارک کھود ڈالی
ہے اور میں آپ کے عظام مبارک چن رہا ہوں۔ یہ دیکھ کر آپ گھبرا گئے اور
خوفزدہ ہو گئے۔ طرح طرح کے خیالات دل میں آنے لگے جو حلقہ درس کی
ذمہ داریاں قبول کرنے کے لئے سد راہ بنے۔ آپ فرماتے ہیں کہ خوف کی وجہ
سے میں نے مجلس میں آنا جانا بھی بند کر دیا تھا اور لوگوں سے صفائی کے
ساتھ کہہ دیا تھا کہ مجھے اندیشہ ہے۔ بالآخر جب ابن سیرین سے دریافت
کیا تو انہوں نے بتلایا:-

صاحب ہذا الودیہ یہ خواب دیکھنے والا علم کو زندہ
بجی علمتہ کرے گا۔

اس کے علاوہ اور دوسرے اسباب بھی پیدا ہو گئے جن کی وجہ سے
آپ نے حلقہ درس کی ذمہ داریوں کو سنبھال لیا۔

فقہ اور حدیث | مجلس فقہ اور حدیث میں کچھ زیادہ مغایرت نہیں بلکہ
تنہا فقہ کا درس تمام چیزوں کا جامع ہے کیونکہ ایک
مجتہد کے نزدیک الفاظ حدیث پر بحث کرتے وقت معنی حدیث کی خاص
اہمیت حاصل ہوتی ہے اور محدثین کرام کے یہاں صرف الفاظ حدیث
نہ الموفق ص ۶۹ ج ۱ لکھ فیما ملک ج ۱ لکھ فیما ملک ج ۱

اسی مقصود بالذات ہوتے ہیں لہذا محدث بننے کے لئے اجتہاد کی شرط نہیں ہے
اور نہ فقہ کی لیکن ایک فقیہ کے لئے حامل قرآن و حدیث ہونا ضروری ہے ورنہ
اس کا اجتہاد غلط اور باطل ہوگا صاحب ہدایہ فرماتے ہیں :-

ان یكون صاحب حدیث مجتہدا یسا صاحب حدیث ہو کہ اس کو
له معرفة بالفقه لیعرف فقہ بھی آتا ہو تاکہ احادیث کے
معانی الاثر ہو صاحب معنی جان سکے اور صاحب فقہ کے
فقہ له معرفة بالمحدث لئے معرفت حدیث ضروری ہے تاکہ
للاشتغال بالقیاس قیاس میں مبتلا نہ ہو جائے ۔

اس لئے کہ نصوص کی موجودگی میں قیاس جائز نہیں ہے
فقہ کے لئے حدیث کی اہمیت تو ظاہر ہے لیکن حدیث کے لئے فقہ کا ہونا
ضروری کیوں ہے اس لئے کہ سطور ذیل میں چند مستند واقعات پیش ہیں
(۱) امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اعمش نے مجھ سے مسئلہ
دریافت کیا اس وقت میرے اور ان کے سوا تیسرا آدمی نہ تھا میں نے اس
کا جواب دیا انہوں نے فرمایا اے یعقوب تم نے اس کا جواب کس حدیث
سے دیا؟ میں نے کہا اسی حدیث سے جو آپ نے مجھ سے بیان فرمائی تھی
انہوں نے کہا یعقوب! یہ حدیث تو مجھے تمہاری پیدائش سے بھی پہلے یاد تھی
مگر میں آج کا اس کا یہ مطلب نہ سمجھ سکا تھا۔

(۲) عبید اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں اعمش کی مجلس میں موجود تھا کہ ایک
شخص ان کے پاس آیا اور ایک مسئلہ دریافت کیا اور وہ اس کا جواب
نہ دے سکے۔ دیکھا تو وہاں امام ابو حنیفہ بھی موجود تھے اعمش نے کہا اے
نعمان! اس کے متعلق تم ہی کچھ بیان کرو۔ امام صاحب نے فرمایا اس کا جواب
یہ ہے اعمش نے پوچھا کہاں سے کہتے ہو۔ امام صاحب نے فرمایا اسی
حدیث سے جو آپ نے ہم سے بیان کی تھی اس پر اعمش نے فرمایا :-

فحن العیادل و انتم اطباء ہم عطار میں ادب آپ اطباء میں
(۳) خطیب بغدادی نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ایک لڑکا ان
ان سے اعمش نے پوچھا، تمہارے استاذ نے حضرت عبداللہ کا یہ مسئلہ
ترک کر دیا کہ باندی پر آزاد ہونے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے امام ابو یوسف
نے فرمایا اسی حدیث کی وجہ سے جو آپ نے ان سے بواسطہ ابراہیم عن
عن عائشہ بیان فرمائی ہے کہ بریرہ رضی اللہ عنہا آزاد ہوئی تو ان کی آزاد
طلاق نہیں سمجھی گئی، بلکہ ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہیں تو اپنے
نکاح کو قائم رکھیں اور چاہیں تو فسخ کر دیں اس پر اعمش نے فرمایا بلاشبہ
ابو حنیفہ نہایت سمجھدار ہیں۔

۳۔ اسلامی شریعت میں عورتوں کو اجازت نہیں ہے کہ وہ جنازہ
کے ساتھ چلیں یا جنازہ کی نماز میں شرکت کریں چنانچہ ابو داؤد نے ام
کی روایت نقل کی ہے

نہینا ان تتبع الجنائزہ ہمیں جنازہ کے ساتھ چلنے سے منع کیا گیا۔
صاحب در مختار نے بیان فرمایا ہے
یکوہ خود جہن تھریٹا عورتوں کا جنازہ کیا تھا چلنا مکروہ تحریمی ہے

امام صاحب کے زمانہ میں ایک واقعہ ایسا ہوا کہ کوفہ کے خاندان سادا
میں سے کسی ہاشمی جوان کا انتقال ہوا، فرط محبت میں اس کی ماں نے جنازہ
کے ساتھ چلنے اور نماز پڑھنے کی ضد کی، بہت کجایا اور منع کیا تو قسم کھا
کہ بغیر جنازہ کی نماز پڑھے واپس نہ ہوگی اس کے شوہر یعنی میت کے باپ
نے جب دیکھا تو کہا، اگر یہ بیٹی سے واپس نہ ہوئی تو اس پر طلاق، اس وقت
امام ابوسفیان ثوری، ابن ابی لیسل، ابن شبرمر، ابوالاحوص، جابر
امام اعظم ابو حنیفہ موجود تھے، جنازہ رکھا ہوا تھا، کسی میں اٹھانے کی
نہ تھی کسی عالم کی سمجھ میں مسئلہ کا حل نہیں آتا تھا سب پریشان تھے

بنا چاہئے آخر میں امام صاحب سے دریافت کیا تو آپ نے میت کی ماں
 بلوایا اور فرمایا تو یہیں نماز جنازہ پڑھ لے جب وہ نماز جنازہ پڑھ چکی تو
 بلوایا اب واپس ہو جاؤ وہ واپس چلی گئی تب جنازہ اٹھایا گیا اس
 ثبوت ابن شبرمہ نے امام صاحب رحمہ اللہ کے بارے میں ارشاد فرمایا :-

عجزت النساء ان یلدن عورتیں ان جیسا پیدا کرنے
 مشکل ہے سب عاجز ہیں۔

یعنی اب امام صاحب جیسا اس دنیا میں پیدا نہ ہو سکے گا فقہ فی الحدیث
 دن کا نام ہے کہ تمام نصوص سامنے رہیں اور حوادثات کی نزاکتیں بھی پیش نظر
 لیں اور حد شرعیات میں ذرہ برابر بھی بال نہ آنے پائے یہ صرف امام صاحب کا
 دل گردہ ہے کہ وہ ان سب نزاکتوں کو سامنے رکھتے ہیں۔
 غرض کہ اس قسم کے واقعات تاریخ فقہ میں ہزار ہا موجود ہیں جن کی وجہ
 فقہ فقہ کے ساتھ حدیث کا تعلق اور اس کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے امام ترمذی
 نے اپنی جامع میں بیان فرمایا ہے :-

وکن ذلک قال الفقهاء وہم فقہار نے یوں ہی فرمایا ہے اور وہ

اعلم بمعنی الحدیث ہی حدیث کے معنی سے زیادہ واقف کار ہیں

چوتھی صدی ہجری کے مشہور محدث امام ابو بکر محمد بن اسحق نے اپنی کتاب
 لسانی الاخبار میں چند جگہ تحریر فرمایا ہے کہ شرعی علوم میں علماء کا اطلاق صرف
 لیبار ہی پر ہوتا ہے دوسرے علماء کو قید کے ساتھ بولتے ہیں مثلاً علماء حدیث
 لایفسر وغیرہ فقہ ہی وہ علم ہے جو سب کو جامع ہے غالباً اسی وجہ سے فہم حدیث
 قرآن کے لئے فقہ ضروری ہے ۲

مہول درس گاہ ابی حنیفہ | اسی سے امام صاحب کی درس گاہ کے درسی
 اصول بھی معلوم کئے جاسکتے ہیں تاہم امام

صاحب کے طریقہ درس کے متعلق تصریحات بھی موجود ہیں
امام صاحب کی عادت تھی کہ وہ پہلے کسی مسئلہ میں قرآن سے استدلال
کرتے تھے پھر احادیث کی طرف متوجہ ہوتے اور اس کے بعد اقوال صحابہ کا تتبع
فرماتے تھے اقوال صحابہ رض میں اقرب الی القرآن اور پھر اقرب الی الحدیث کو
ترجیح دیتے تھے اور بس امام صاحب اقوال تابعین کا تتبع نہیں فرماتے بلکہ
آپ کا فرمانا ہے کہ

لمن رجال وهو رجال ہم بھی آدمی ہیں اور وہ بھی آدمی ہیں
لہذا اجتہاد فرماتے اور یہ اجتہاد ان کا کتاب الشرا و سنت رسول اللہ
و نیز آثار صحابہ کے خلاف ہرگز نہیں ہوتا تھا امام صاحب کا فرمانا ہے :-

اتركوا قولي بخبر رسول الله میرے قول کو خبر رسول اللہ اور قول
صلعم وقول الصحابة ونقل صحابہ کے مقابلہ میں ترک کر دو
انه قال اذا علم الحديث آپ کے بارے میں منقول ہے کہ
فهو مذهبى له صحیح حدیث میرا مذہب ہے ۔

امام صاحب کے طریقہ اجتہاد اور اس میں سلامت روی اور احتیاط کے
شعل بن حزم جیسے انسان نے اعتراف کیا ہے

جميع اصحاب ابی حنیفة تمام اصحاب ابی حنیفہ کا اتفاق ہے
فجمعون ان مذہبہ ان کہ امام صاحب کا مسلک یہ ہے
ضعیف الحدیث اولى عندا کہ ضعیف حدیث قیاس سے بہتر ہے
من القیاس لہ

غالباً یہی وجہ ہے کہ متاخرین کی ان مایہ ناز اور بین الاقوامی شخصیتوں نے
دجوانے زمانے میں حق و صداقت کا روشن منارہ نہیں اور مذہبی تعصب کو اپنے
باس بھی نہیں آنے دیا حنفی مکتب فکر کی تائید کی اور اس کو اختیار کیا حضرت

مجدد الف ثانی بیان فرماتے ہیں :-

بریں فقیر ظاہر ساختہ اندکہ در غلافیات
اس فقیر پر ظاہر ہوا ہے کہ غلافیات
کلام حق بجانب حنفی است و در
علم کلام میں حق حنفی مسلک کی جانب
غلافیات فقہی در اکثر مسائل
ہے اور غلافیات فقہی کے اکثر مسائل
حق بجانب حنفی و در اقل متردد
میں حق بجانب حنفی ہے اور بہت کم میں متردد
اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فیوض الحرمین میں ارشاد فرمایا ہے
عرفنی رسول اللہ صلی علیہ وسلم ان
محبی رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے بتلایا ہے کہ
فی المذاہم الحنفی طریقہ
مذہب حنفی میں عمدہ راستہ ہے
انیقہ ہی اوفی الطرق
اور جو سنت بنامی کے زمانے میں جمع
بالسنۃ المعروۃ الی
ہوئی ہے اس سے زیادہ موافق ہے
جمعت و نضجت فی زمان
یعنی صحیح حدیث سے۔
البنیادی ۱۵

حضرت مجدد صاحب اور حضرت شاہ صاحب کے ان دونوں ارشاد
کی حقیقت اگرچہ کشف کی ہے لیکن نواب صدیق حسن صاحب فرماتے ہیں
اگر کشف روکس ہا ہم متوافق
دو بزرگوں کے کشف اگر موافق ہو جائیں
شود ظن غالب شود ۱۵
تو غلبہ ظن کا حکم رکھتے ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ امام صاحب کا طریقہ تسلیم اور آپ کی درس گاہ کے
اصول کی بنیاد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور اقوال صحابہ پر تھی آپ نے
ان کو سمجھا اور حقیقت کو ظاہر فرمایا یہی وجہ ہے کہ حنفی مسلک کے تمام مسائل
جہاں ایک طرف عقل کے معیار پر پورے اترتے ہیں وہاں وہ قرآن و حدیث
سے بھی پورے طور پر وابستہ ہیں گویا امام صاحب کا فقہ قرآن و حدیث کی ایک
صحیح اور مدون شدہ تفسیر ہے جس میں اصول و فروع کے ساتھ ترتیب بھی ہے

اور انسانوں کے لئے ایک بہترین لائحہ عمل بھی

حالات درس | گزشتہ زمانے میں سامعین کو آواز پہنچانے کیلئے
استاذ کسی بلند مقام پر بیٹھ جاتا اور سامعین تلامذہ کا
حلقہ حسب استعداد دو زانو ہوتا استاذ کسی مسئلہ کو بیان کرتا اور طلباء
یاد کر لیتے تھے لیکن جن لوگوں کو اپنے حافظہ پر اعتماد نہ ہوتا وہ لکھ بھی لیتے تھے
یہی حال امام صاحب کے حلقہ درس کا تھا۔

امام صاحب چونکہ ایک بڑے زبردست محکم بھی تھے اسلئے ہر ایک مسئلہ
پر بحث و نظر اور تنقید و تبصرہ بھی کیا جاتا تھا ان پر استدلال اور اعتراضات
کی بھرمار بھی ہوتی تھی اور ایک ایک مسئلہ پر بہت کافی عرصہ تک بحث کا سلسلہ
جاری رہتا تھا تب کہیں تلامذہ اپنے اپنے صحیفوں میں اس کو درج کرتے تھے
امام صاحب کی درسگاہ کی ہفتہ میں دو یوم کی تعطیل رہتی تھی یعنی جمعہ اور
ہفتہ۔ ہفتہ کا دن آپ کی ذاتی اور گھروں میں مصروفیات کا دن تھا۔ جمعہ کا دن اہتمام
جمعہ اور احباب سے ملاقات کے لئے مقرر تھا اس روز آپ کے احباب جمع
ہوتے اور آپ ان کے لئے انواع و اقسام کے کھانے تیار کراتے تھے۔
روزانہ اشراق سے چاشت تک تجارتی کاروبار کی نگرانی بھی فرماتے تھے اور
پھر بعد ظہر سے شام تک درس کا سلسلہ جاری رہتا تھا لہ

یہ ضروری نہیں ہے کہ امام صاحب کے اوقات یہی ہوں بلکہ حالات
اور زمان کے اعتبار سے آپ ان اوقات میں ترمیم اور تبدیلی بھی فرما لیتے تھے
طلباء کی نشست و برخاست کا بھی آپ بہت زیادہ خیال رکھتے
تھے۔ امام محمد جو حکم نو عمر اور حسین جمیل تھے جب یہ آپ کی درسگاہ میں داخل ہوئے
تو آپ نے ان کو اپنی پشت کی طرف بیٹھنے کے لئے فرمایا اور جب ان کے
دارمیں نکل آئی تو سامنے بٹھانا شروع کر دیا تھا۔ بعض نے اس طرح بھی روایت

کیا ہے کہ ایک دن دھوپ کے سایہ میں امام محمد کی داڑھی کے بال دکھلائی گئے
تب امام صاحب کو معلوم ہوا۔ یہ کتنے بڑے تقویٰ کی بات ہے کہ آپ امر کو
بھی نہیں دیکھتے تھے

امام صاحب چونکہ نہایت محتاط اور متحمل المزاج واقع ہوئے تھے اسلئے
طلباء کے اشکالات اور اعتراضات کو نہایت خندہ پیشانی سے سنتے اور
نہایت نرمی سے اس کا جواب دیتے تھے ایک دفعہ آپ کے حلقہ درس میں واعظ
عراق جو حسن بھری کے عزیز بھی ہوتے تھے، شریک تھے، امام صاحب نے
کسی مسئلہ پر تقریر کرتے ہوئے فرمایا اخطا الحسن یعنی حسن سے چوک ہوگئی
اس پر واعظ عراق کو غصہ آگیا اور فوراً ہی اٹھ کر کہہ دیا

تقول الحسن اخطا یا ابن الزانیۃ
اسے حرامی بچے کو حسن کو یہ کہتا ہے
کہ اس نے خطا کی۔

بھری مجلس میں یہ کوئی معمولی حادثہ نہ تھا نہ معلوم کتنے تلامذہ کے خون کھولنے
لگے ہونگے اور کتنوں نے آستینیں چڑھا لی ہونگی آپ نے سب کو خاموش کیا اور پھر
نرمی سے فرمایا

واللہ اخطا الحسن واصاب
ابن مسعود لہ
قسم خدا کی حسن سے خطا ہوئی اور
ابن مسعود نے صبر فرمایا۔

ایسے ناخوشگوار مواقع پر آپ یہ فرمایا کرتے تھے
اللہم من ضاق بنا صد ساء فان قلوبنا قد اتسعت لہ
اے اللہ رحیم کے قلوب ہماری جانب سے تنگ ہیں ہمارے قلوب
ان کے لئے کشادہ ہیں۔

چنانچہ آپ ایسے گستاخوں کو معاف کر دیتے تھے آپ نے ارشاد فرمایا ہے
اہل علم میں سے اگر کسی نے میرے متعلق کچھ کہا ہے اور وہ چیز میرے

لہ ابو زہرہ رحمہ اللہ ایضاً لہ ایضاً

اندر نہیں ہے تودہ غلطی پر ہے اور علماء کی غیبت تو کچھ نہ کچھ ان کے
بعد میں بھی رہتی ہے لہ

امام صاحب درس پوری محویت اور توجہ کے ساتھ دیتے تھے اگر کوئی حادثہ بھی
پیش آ جاتا تو آپ کی محویت میں فرق نہیں آنے پاتا تھا ایک مرتبہ چھت میں سے آپ کی
گود میں سانپ آگرا۔ لوگ دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے لیکن آپ کی ہیبت میں کوئی تبدیلی
واقع نہ ہوئی نہ ہولی طور پر کپڑے کو جھٹکے یا اور پڑھانا شروع کر دیا۔
امام صاحب چونکہ نہایت ذہین تھے اسلئے حاضر جواب بھی تھے ہر گاہ میں کوئی
کیسا ہی سوال پیش کرے فوراً ہی اس کا جواب دیتے تھے ایک مرتبہ آپ کی مجلس میں
ضحاک بن قیس خارجی نے کہا آپ حکم بنانے کو کیوں جائز قرار دیتے ہیں امام صاحب
نے فرمایا اگر میں عرض کروں تو فیصلہ کون کریگا ضحاک نے کہا ان میں سے جس کو چاہو مقرر
کر لو یہی فیصلہ کر دیگا۔ امام صاحب نے فرمایا یہی تو میں کہتا ہوں۔
اس قسم کے واقعات اگرچہ خارج از موضوع ہیں لیکن بتلانا یہ ہے کہ سلسلہ
درس کے درمیان آپ کو اس قسم کے واقعات سے بھی سابقہ پڑتا تھا غالباً اس وقت
کا دستور یہی ہوگا

امام صاحب اپنی رائے میں نہایت محتاط تھے اپنی رائے کو حرفِ آخِر
نہیں سمجھتے تھے بلکہ اظہارِ رائے کے بعد فرما دیتے تھے

هذا رأی و هو احسن ما میری یہ رائے احسن ہے جس پر میں

قد سارنا علیہ فمن جاء قادم تھا لیکن اگر کوئی اس سے بھی

بالحسن من قولنا فهو ادلی اچھی رائے ظاہر کرے وہی قبولیت

بالصواب لہ کے لئے زیادہ مناسب ہے

ایک مرتبہ کسی تلمیذ نے حلقہ درس میں سے کہا آپ کا یہ ارشاد خوب ہے: آپ
نے فرمایا ممکن ہے کہ غلط ہو

لہ ابو زہرہ لہ الحق لہ ابو زہرہ ص ۶

امام ابو یوسف کی عادت تھی کہ تقریرات درس قلمبند کرتے رہتے تھے ایک دن امام صاحب نے فرمایا مجھ سے سنا کرو لکھانہ کرو، ممکن ہے کہ آج کی بات کل کو غلط ثابت ہو جائے لے۔

حلقہ درس کی مقبولیت | مندرجہ بالا خصوصیات کی وجہ سے امام صاحب کے حلقہ درس کو بے انتہا مقبولیت حاصل ہوئی ابتداءً تو صرف امام حماد کے تلامذہ ہی شریک رہتے تھے لیکن بعد میں ائمہ فاضلہ اور آپ کے اساتذہ بھی استفادہ کی غرض سے شریک ہونے لگے تھے مثلاً مسعر بن مکہ، امام اعظم، یہ حضرات دوسروں کو بھی آپ کے حلقہ درس میں شریک ہونے کے لئے کہتے تھے غرض کہ اس وقت اسلامی دنیا میں اسپین کے سوا کوئی حصہ ایسا نہ تھا کہ جہاں کے باشندے آپ کے حلقہ درس میں شریک نہ ہوتے ہوں۔ صاحب الجواہر المفید نے ذکر کیا ہے کہ آپ کے حلقہ درس میں مکہ، مدینہ، دمشق، بصرہ، واسطہ، موصل، جزیرہ، رقہ، نصیبین، رملہ، مصر، یمن، یامہ، بحرین، بغداد، ابواز، کرمان، اصفہان، حلوان، استرآباد، ہمدان، رے، قومن، ذوامخان، طبرستان، جرجان، نیشاپور، خراس، بخارا، سمرقند، کس، صنعاء، ترمذ، ہرات، نہتارا، الزم، خوارزم، سیستان، مدائن، مصیغہ، حمص وغیرہ اضلاع کے باشندے شریک رہتے تھے لے۔

امام صاحب کے حلقہ درس کی یہ مقبولیت بلاوجہ نہیں تھی بلکہ لوگوں کو امام صاحب کی حق گوئی، بے نفسی، زہد و تقویٰ، قوت استدلال، مشکوٰۃ نبوت سے اخذ و استنباط نے گرویدہ بنایا تھا علوم کے پیا سے دنیا بھر میں گشت کرتے تھے لیکن ان کی تشنگی یہیں رنج ہوتی تھی لہذا کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ ایک خلق کثیر ایک ایسے شخص کے گرد جمع ہو گئی تھی جو قیاس، مرجی، ضعیف اور روایت حدیث میں ایک ناقابل استناد شخص ہو بلکہ ہمارا عقیدہ تو حضور صلعم کا یہ ارشاد ہے کہ

” میری امت گمراہی پر مجتمع نہ ہو سکے گی۔“

پھر زمانہ بھی وہ جسکو خیر القرون کی شرافت حاصل ہے جن کو شر کے مقابلہ میں خیر سے زیادہ تعلق ہے جو اپنی دیانت، امانت، زہد و تقویٰ وغیرہ اوصاف حمیدہ میں آج کے انسانوں سے بدرجہا بہتر اور افضل ہیں جو حق گوئی اور بے باکی میں بڑی سے بڑی شخصیت سے مرعوب ہونا نہیں جانتے تھے ان کے بارے میں ہم یہ خیال نہیں کر سکتے کہ ایک غلط آدمی کے گرد جمع ہو گئے تھے بلکہ حق یہی ہے کہ اس زمانے کے صاحب فضل و کمال حضرات کا امام صاحب کے گرد جمع ہو جانا امام صاحب کے فضل و کمال ہی کی وجہ سے تھا

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کسی زمانے میں بھی ایسا نہیں ہوا ہے کہ کسی نااہل کے گرد اس زمانہ کے عقلاء اور علماء جمع ہوئے ہوں اور اگر کسی ذی علم صاحب فہم کو کسی نااہل کے گرد دیکھا جائے تو اس کلیہ پر کوئی فرق نہیں آتا ہر کیونکہ اس صاحب علم و فہم کا انکار اس کے اس غلط اقدام سے ہوتا ہے کہ وہ نااہل کے حضور میں حاضر ہو گیا ہے

امام صاحب کے گرد جو حضرات تھے وہ اپنے زمانہ کے آفتاب و اہتاب تھے انہیں سے ۲۸ آدمی تو قاضی ہونے کے لائق تھے اور بڑی تعداد ایسی تھی جو مفتی بنانے کی اہلیت رکھتے تھے۔ امام صاحب بھی ان کے قدر واد تھے کبھی کبھی امام صاحب نے اپنی رائے کو ان پر نہیں تھوپا تین تین، چار چار دن تک بلکہ بعض دفعہ پورے پورے مہینہ آزادی کے ساتھ گفتگو چلتی رہتی تھی یہ امام صاحب کے کمال ہی کی دلیل ہے کہ انہوں نے اپنے مقابلہ اور موجودگی میں آزادی رائے کو نہیں رد کیا۔ اسلام کے نزدیک آزادی رائے یہی ہے آج کل آزادی رائے کا جو مطلب لیا جاتا ہے وہ کچھ اور ہے جس سے ہم متفق نہیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب دوم

اہم واقعات زندگی

اور

مناظرے و مسائل

مع

ذکر و فتا

ماخذ وحواله جات

تاریخ	از علامه طبری	۱
مناقب	از علامه وفیق	۲
الو حنیفه	از علامه البوزهره مصری	۳
سیرت النعمان	از علامه شعبلی	۴
مناقب	از علامه کردری	۵
مسند	از امام اعظم	۶
تنسیق النظام	از علامه اسرائیلی شعبلی	۷
الجواهر المفضیة	از علامه ابن ابی الوفا	۸
حاشیة الاشباه	از علامه حموی	۹
تاریخ بغداد	از خطیب بغدادی	۱۰
انخیرات الحسان	از علامه ابن حجر مکی	۱۱

اہم واقعات زندگی

جس وقت امام صاحب نے مسند درس و افتار کو زینت بخشی تھی اس وقت ہشام بن عبد الملک کا دور خلافت تھا یہ ۱۰۵ھ میں خلیفہ ہوا اور ۱۲۵ھ میں اس نے وفات پائی اس کی کل مدت خلافت بردایت و اقدی ۱۹ سال سات ماہ دس یوم ہے اس کی عمر ۵۵ سال کی ہوئی یہ بہت سے اوصاف حمیدہ کا مالک تھا مورخ طبری لکھتا ہے:-

عنان بن شیبہ کہتا ہے کہ میں ہشام کی خدمت میں باریاب ہوا وہ ایک سبز رنگ کی پوستین پہنے ہوئے تھا مجھ سے نے خراسان جانے کا حکم دیا اور کچھ ہدایتیں کرنے لگا میں اس کا لباس ہی دیکھتا رہا ہشام تاڑ گیا اور کہا کیا ہے؟ میں نے کہا خلیفہ ہونے سے پہلے بھی میں نے آپ کو اسی لباس میں دیکھا تھا۔ اب میں یہی طور کر رہا ہوں کہ یہ وہی ہے یا کوئی اور ہے! ہشام نے کہا اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے میرے پاس اس پوستین کے سوا کوئی اور کپڑا نہیں ہے۔ یہ جو کچھ تم دیکھتے ہو کہ میں روپیہ جمع کرتا ہوں یہ سب آپ حضرات کے لئے ہوتا ہے لے

مورخ مذکور نے اسی خلیفہ کے بارے میں ایک دوسرا واقعہ بیان کیا ہے:-
”ایک شخص نے ہشام سے سخت کلامی کی اس نے کہا تجھ یہ زیبا نہیں ہے کہ تو اپنے امام کے ساتھ سخت کلامی کرے لے

اس خلیفہ کے متعلق مورخین نے متعدد واقعات اسی قسم کے بیان کئے ہیں بایں ہمہ اموی دور خلافت کے خلاف اس کے حریفوں کے قلوب میں جو کینہ اور حسد پرورش پا رہا تھا وہ ان کو چین سے نہ بیٹھنے دیتا تھا مختلف مقامات پر فسادات اور نقص امن کے واقعات ہوتے رہتے تھے لیکن حکومت کی طاقت انکو کچل دیتی تھی

زید بن علی کا خروج | زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کے خروج کے اسباب کے متعلق مورخین نے متعدد روایات ذکر کی ہیں شیعہ حضرات ان کے گرد جمع تھے اور ان کو جہاد کے لئے اکسارہے تھے جس کا انجام یہ ہوا کہ زید بن علی نے خلافت کا مقابلہ کیا اور ۲۱ھ میں مقابلہ کرتے ہوئے میدان جنگ میں قتل کر دیے گئے۔

شیعہ حضرات نے زید بن علی کے ہاتھ پر کوفہ میں اس شرط پر بیعت کی تھی کہ آپ کوفہ سے باہر نہ جائیں، لاکھوں تلواریں آپ کے لئے موجود ہیں اس وقت امام صاحب کوفہ ہی میں تھے اور آپ کے حلقہ درس کو جاری ہوئے ایک سال ہو چکا تھا امام صاحب کی اس وقت جو پوزیشن تھی علامہ موفق نے لکھا ہے :-

زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب نے ایک قاصد امام صاحب کی خدمت میں اپنی امانت کے لئے بھیجا تو امام صاحب نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر مجھے یہ معلوم ہو جاتا کہ لوگ (یعنی آپ کے رفقاء کا شیعہ) آپ کو ذلیل نہ کریں گے اور آپ کو شکست نہ دلائیں گے اور وفاداری کے ساتھ آپ کے ساتھ دیئے گئے تو میں ضرور آپ کی اتباع کرتا اور آپ کے ساتھ جہاد کرتا اس لئے کہ آپ امام برحق ہیں، لیکن یہ لوگ آپ کے ساتھ غد کرینگے جیسا کہ آپ کے آباد و اہلاد کے ساتھ

غدر کیا ہے لیکن میں آپ کی مال کے ذریعہ اعانت کرتا ہوں تاکہ آپکو تقویت پہنچے یہ کہہ کر قاصد سے کہا کہ میرا یہ غدر بیان کر دینا اور یہ دس ہزار درہم میری جانب سے انکو پیش کر دینا دوسری روایت میں اس طرح مذکور ہے :-

آپ سے پوچھا گیا کہ زید بن علی کے ساتھ نکلنا کیسا ہے تو آپ نے فرمایا جیسا کہ اصحاب رسول اللہ صلعم کا آپ کے ساتھ بدر کے لئے نکلنا ! یہ سنکر آپ سے عدم شرکت کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا میرے پاس کچھ امانتیں ہیں میں نے ان کو ابن ابی لیلیٰ کے سپرد کرنا چاہا تھا مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا چنانچہ جب امام صاحب نے زید بن علی کے قتل کی خبر سنی تو روئے ان دونوں روایتوں کو ابو زہرہ نے بلا تنقید کے قبول کیا ہے حالانکہ تاریخی شہادتوں سے اس کی وجہ جواز معلوم نہیں ہوتی ہے بلکہ ہمارے نزدیک سب سے بہترین رائے محقق ہند علامہ شبلی کی ہے :-

شاہ عبدالعزیز کے تحفہ میں لکھا ہے کہ زید بن علی نے بنو امیہ کے عہد میں جو بغاوت کی تھی اس میں امام صاحب بھی شریک تھے (نامہ دانشوراں کے مؤلفوں نے بھی ایسا ہی لکھا ہے) لیکن ہم اس پر یقین نہیں کر سکتے جس قدر تاریخ اور رجال کی کتابیں ہیں سب کا رے سامنے ہیں اس میں کہیں اس کا ذکر نہیں ہے حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو ایک قابل ذکر واقعہ تھا زید بن علی نے ۱۲۱ھ میں بغاوت کی اس وقت ہشام بن عبدالملک تخت خلافت پر متمکن تھا، ہشام اگرچہ نہایت کفایت شعار اور بعض امور

۱۔ موفق ص ۲۶ ج ۱ ۲۔ موفق ص ۲۶ ج ۱ ۳۔ ابو زہرہ ص ۲۲

۴۔ تاریخ طبری ص ۳۱۵ ج ۳ ص ۲

میں نہایت جز و رس تھا لیکن اس کی سلطنت نہایت امن و
امان کی سلطنت تھی ملک میں ہر طرف امن و امان کا سکہ بیٹھا
ہوا تھا رعایا عموماً راضا مند تھی بیت المال میں ناجائز آمدنیاں
نہیں داخل ہو سکتی تھیں۔ ایسی حالت میں امام صاحب کے
مخالفت کرنے کی کوئی وجہ نہیں

زید بن علی سادات میں ایک صاحب ادعا شخص تھے اس
لئے ان کو بغاوت کرنا ضرور تھی (بخیاں ان کے) کہ خلافت ان
کا حق ہے لیکن امام صاحب کے متعلق غلط فہمی کا منشا یہ ہے کہ
امام ابو حنیفہؒ خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک خاص ارادت
رکھتے تھے امام صاحب نے ایک مدت تک امام باقر کے
دامن فیض میں تربیت پائی تھی اور کوفہ کی ہوا میں ایک مدت
تک خبیثوں کا اثر تھا، ان اتفاقی واقعات نے امام صاحب کے
متعلق بدگمانی پیدا کر دی ورنہ تاریخی شہادتیں بالکل اس کے

خلافت ہیں۔ اے

شیعہ حضرات کی ریشہ دوانیوں کا سلسلہ واقعہ کربلا کے بعد سے تیز ہو گیا تھا
ان لوگوں نے قلمی اعتبار سے بھی اسلام کو نقصان پہنچایا اور سبھی اعتبار سے
بھی اسلامی حکومتوں میں فسادات کے جس قدر واقعات ہوئے ہیں سب
میں پس پردہ یہ حضرات رہے ہیں۔

شہادۂ میں یزید بن عبد الملک کا انتقال ہوا
امام صاحب کا سفر مکہ | تو اس کے بیٹے ولید کی عمر اس وقت بہت کم
تھی اس لئے اپنے چھوٹے بھائی ہشام بن عبد الملک کے لئے بیعت خلافت لی
اور ولید کو ولید مقرر کیا لیکن یہ حد درجہ عیاش تھا ہشام نے ہر چند چاہا کہ

کسی طرح اس کی اصلاح ہو جائے اس کے لئے ایک دفعہ ولید کو امیر نج مقرر کیا تاکہ اس کو اپنی ذمہ داری کا احساس ہو لیکن ولید نے یہ کیا کہ صندوق میں کتے بٹھلائے اور شراب کی بوتلیں بھریں اس ارادے سے کہ اب تو بیت اللہ کی چھت پر خمیہ نصب کر کے وہاں دو در شراب پلے گا لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا تو اس کو امیرانج کے عہدے سے برطرف کرایا۔

ہشام نے اس کی جگہ اپنے بیٹے کو خلیفہ بنانا چاہا، لیکن ہشام اس میں کامیاب نہ ہو سکا اور ۳۵ھ میں ولید ہی تخت خلافت پر قابض ہو گیا چنانچہ جگہ جگہ بغاوتیں شروع ہو گئیں۔

خلافت عباسیہ کے دعوے دار موقع کے متلاشی تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یزید الناقص، ابراہیم بن ولید مروان الحمار کے بعد دیگرے خلیفہ ہوئے اور ختم ہو گئے۔

مروان کے زمانے میں یزید بن عمرو بن ہبیرہ کو فہ کا گورنر ہوا یہ نہایت مدبر اور سیاستدان تھا اس نے منصوبہ بنایا کہ امور سلطنت میں علماء کو شریک کرنا چاہیے اس طرح پبلک کے اوپر سہولت سے قبضہ ہو جائے گا اس منصوبے کے تحت تمام علمائے عراق کو جمع کیا اور مختلف عہدے اور جاگیریں عطا کیں جس کو انہوں نے قبول کر لیا، امام صاحب کو قاضی القضاۃ کا عہدہ سپرد کرنا چاہا تو انہوں نے اس سے انکار کر دیا۔ ابن ہبیرہ نے قسم کھائی کہ آپ کو قبول کرنا ہوگا۔ امام صاحب نے بھی قسم کھائی کہ ہر گز قبول نہیں کروں گا اور حد یہ ہے کہ آپ اگر مسجد کے ستون شمار کرنے کو بھی کہیں گے تو نہیں کروں گا چہ جائیکہ ایک مسلمان کے قتل پر دستخط کروں۔ اس پر ابن ہبیرہ کو غصہ آ گیا اور حکم دیا کہ ان کے روزانہ دس کوڑے مارے جایا کریں چنانچہ امام صاحب کو گرفتار کر لیا گیا اور روزانہ دس کوڑے مارے جانے لگے جس کی وجہ سے

آپ کا چہرہ اور جسم درم کر آیا تھا مگر آپ اپنی بات پر اٹل رہے اے
عبداللہ بن ابی سفص البکیر اور امام علی بیان فرماتے ہیں کہ جن دنوں امام
صاحب کو کوڑوں کی سزا دی جا رہی تھی آپ یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

عطاء ذی العرش خیر من عطاء کھ وفضلہ واسع یروجی وینتظر
انتم بکد ما تحفون بجنکم واللہ یعطی فلا من ولا کدر

یعنی اللہ تعالیٰ کی عطا تمہاری عطا سے بہتر ہے اور اس کا نفل بہت
وسیع ہے اسی سے امید کی جاسکتی ہے اور اسی کا انتظار کیا
جاسکتا ہے تم تو احسان جتلا کر اپنی عطا یا کی مشقت میں مبتلا
کر دیتے ہو اور اللہ تعالیٰ نے عطا کرتا ہے نہ احسان جتلاتا ہے

اور نہ مشقت میں مبتلا کرتا ہے

ایک شاعر نے اس المیہ کو نظم کیا ہے جس کے شروع کے دو شعر کا ترجمہ پیش ہے۔
(۱)۔ اے نعمان کے مارنے والے تو اپنے نفس سے خوش ہے تو نے جھک
اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کو کیا ہے۔

اے علامہ شبلی نے اپنے بعض مقالات میں امام صاحب کے مجدد ہونے سے انکار کیا ہے
انہوں نے بیان فرمایا ہے کہ: ”مجدد ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں ان میں سے تیسری شرط یہ
ہے کہ جہان مصیبتیں اٹھائی ہوں، جان پر کھیلنا ہو اور سر فروشی کی ہو، اس کے بعد ہمارے ایک
ماصر مؤلف ابن تیمیہ نے بیان کیا ہے کہ شرط دوسری کی وجہ سے علامہ شبلی نے امام ابو حنیفہ
نام غزالی، شاہ ولی اللہ کو مجددیت کے دائرے سے خارج کر دیا ہے لیکن مؤدبانہ
گلدائش ہے کہ دو شرطیں تو امام صاحب میں موجود ہیں، تیسری شرط کے پورا ہونے کے لئے
زیادہ پریشان ہونے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ابن ہبیرہ کا کوٹے لہنا اور اسی طرح خلافت
عباسیہ میں کوڑوں کی سزا پھر قید خانہ اور اس میں دہرایا کر شہید کر دینا۔ ان سے اگر تیسری شرط پوری ہو
ہو یعنی مصیبتیں برداشت کرنا جان پر کھیلنا اور سر فروشی کرنا پھر تو امام صاحب کے مقام مجددیت سے انکار
کرنا انصافی ہوگی عدالت اور فیصلہ دونوں آپ کے سپرد ہیں۔ عزیز الرحمن

(۲)۔ اے یزید تو ہمیشہ ان کے مارنے کی وجہ سے مبغوض رہے گا تو نے
 بہت بری چیز میزانِ آخرت کے لئے پیشگی بھیجی ہے لہ
 امام صاحب کو یہ سزا کتنے دنوں دی گئی؟ بعض روایات میں چالیس اور بعض
 میں دس یوم مذکور ہیں۔ امام صاحب نے اس مصیبت سے کس طرح نجات
 پائی اس کے لئے علامہ کردری کی تحریر پیش ہے

ابن ہبیرہ نے کہا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا
 کہ آپ فرما رہے ہیں: تو خدا سے نہیں ڈرتا جو میری امت کے ایک
 بلا قصور آدمی کو مارتا ہے۔ اس کے بعد ابن ہبیرہ نے امام صاحب
 کو آزاد کر دیا لہ

اہل تاریخ نے یہ واقعہ ۳۰ھ کا بتلایا ہے اس کے بعد آپ نے
 کوفہ کی سکونت کو ترک کر دیا اور مکہ معظمہ کا سفر اختیار کیا اور ۳۶ھ تک
 آپ وہیں مقیم رہے جب ابو العباس السفاح خلیفہ ہوا تو آپ پھر دوبارہ کوفہ
 آگئے تھے

قیام مکہ معظمہ زمانہ قیام مکہ معظمہ میں آپ کا کیا مشغلہ تھا۔ بعض مورخین
 نے آپ کے حلقہ درس کا یہاں انکار کیا ہے اور کہا
 ہے کہ آپ نے کوفہ اور بغداد کے علاوہ کہیں حلقہ درس قائم نہیں کیا لیکن
 ابو ہریرہ نے اس روایت کی تردید کی ہے اور علامہ موفی نے بھی وہی بیان
 کیا ہے جو ابو ہریرہ کی رائے ہے چنانچہ موصوف نے دلیل میں حضرت عبداللہ
 بن مبارک کی یہ روایت پیش کی ہے۔

راہت اباحیفۃ جالسافی میں نے ابو حنیفہ کو مسجد حرام میں

المسجد الحرام ویفتی اہل بیٹھے دیکھا کہ آپ اہل مشرق اور

المشرق و اہل المغرب اہل مغرب کو فتویٰ دیتے تھے یہ

لہ کردی ۲ ج ۲۵ ایضاً ۲ ج ۲۵ ابو ہریرہ ۲ ج ۲۵ ایضاً ۲ ج ۲۵

والناس یومئذ ناس وہ زمانہ ہے کہ جب بڑے بڑے
یعنی الفقہاء الکبار و فقہار اور بہترین انسان موجود
خیار الناس حضوراً لہ ہوتے تھے۔

اس روایت سے آپ کا حلقہ درس و افتاء مسجد حرام میں بھی ثابت ہے لیکن
یہ مجلس مستقل نہیں تھی بلکہ عام دستور کے مطابق جب کسی بڑے شہر میں بڑا عالم
پہنچ جاتا ہے تو استفادہ کی غرض سے وہاں آدمی جمع ہو ہی جاتے ہیں اسی
طرح کا یہ اجتماع ہوگا۔ لیکن اصل سوال مجلس تدوین فقہ کا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ آپ نے تدوین فقہ کا کام ۱۳۱ھ سے شروع کر دیا
تھا اور یہ کام کم و بیش ۳۰ سال (۱۳۵ھ) جاری رہا اور اس مجلس میں ۴۰
فقہار مجتہدین برابر شریک رہے اگر کوئی موجود نہ ہوتا تو کام بند رہتا تھا۔ تو کیا
مجلس تدوین فقہ کے شرکار آپ کے ہمراہ آگئے تھے اسی کو ابو زہرہ مصری نے
ترجیح دی ہے ۳

دوسری روایت یہ ہے کہ یہ قیام عارضی تھا اور ۱۳۲ھ میں آپ نے
کوفہ آمد و رفت شروع کر دی پھر ۱۳۶ھ میں مستقل کوفہ آگئے گویا اسی عارضی
قیام میں تدوین فقہ کا کام بند رہا

۱۳۱ھ میں جب آپ کو پہونچے تو یہاں
امام اوزاعی سے رفق الیدین کے متعلق

امام اوزاعی سے مناظرہ

مناظرہ پیش آگیا، امام اوزاعی پہلے ہی سے امام صاحب کے متعلق اچھا
خیال نہیں رکھتے تھے چنانچہ حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ ایک
دفعہ میں اوزاعی کے پاس حاضر ہوا تو انہوں نے مجھ سے پوچھا، اے خراسانی
کوفہ میں یہ کون بدعتی شخص پیدا ہوا ہے جس کی کنیت ابو حنیفہ ہے پسکر میں
واپس آیا اور تین دن مسلسل امام صاحب کے عمدہ عمدہ مسائل منتخب کئے اور

لے موافق ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

تیسرے دن اپنے ہمراہ کتاب لیکر آیا اور امام اوزاعی کی خدمت میں پیش کی امام اوزاعی نے پوچھا یہ مسائل کس نے بیان کئے ہیں؟ میں نے کہا عراق میں ایک شخص سے ملاقات ہوئی تھی جس کا نام نعمان ہے! امام اوزاعی نے کہا یہ تو بڑے پایہ کے شیخ معلوم ہوتے ہیں جاؤ ان سے علم حاصل کرو! میں نے کہا جی ہاں! یہ ذہبی نعمان ہیں جن کی کنیت ابو حنیفہ ہے اور جن کے پاس جانے سے آپ مجھے روکتے تھے۔

اس مرتبہ دستِ مبارک میں جب دونوں شیخ ایک جگہ جمع ہوئے تو مسئلہ رفع الیدین پر ذرا تفصیلی بات چیت ہوئی جسکو مسند امام اعظم سے نقل کیا جا رہا ہے

سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی مکہ میں خارجہ طین میں جمع ہوئے تو امام اوزاعی نے امام حنفی سے پوچھا آپ رکوع میں جلتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع الیدین کیوں نہیں کرتے امام اوزاعی نے فرمایا عجیب بات ہے مجھ سے زہری نے بروایت سالم عن ابیہ عن رسول اللہ صلعم یہی نقل کیا ہے کہ آپ رفع الیدین کرتے تھے۔ امام صاحب نے جواب دیا، مجھ سے امام حماد نے بروایت ابراہیم نخعی عن علقمہ واسود عن ابی مسعود عن رسول اللہ صلعم حدیث بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم افتتاح صلوٰۃ کے علاوہ رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔ امام اوزاعی نے کہا میں تو زہری عن سالم عن ابیہ سے روایت بیان کر رہا ہوں اور آپ کہتے ہیں کہ حدیثی حماد ابو یوسف کوئی جوڑ بھی ہے؟ تب امام صاحب نے فرمایا حماد زہری سے زیادہ فقیہ تھے اور ابراہیم سالم سے افقہ تھے؟ اور علقمہ ابن عمر سے فقہ میں کم نہیں تھے اگرچہ ابن عمر کو محبت کی فضیلت حاصل ہے اور عبداللہ

بن مسعود بہر حال عبداللہ بن مسعود میں پس یہ جواب سنکر امام
افزاعی خاموش ہو گئے ۱۷

اس جگہ امام صاحب نے علقمہ کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اعتبار سے فوقیت
دی ہے اور اس میں عیب کی کوئی بات نہیں ہے کیونکہ فضل صحبت اور حمیز
ہے اور نقاہت کسی دوسری چیز کا نام ہے جیسا کہ حضرت علقمہ حضرت وائل
بن حجر کے بہت زیادہ مزاح تھے اور ان کی بہت زیادہ تعریف و تعظیم کیا
کرتے تھے لیکن ان کے علم کے بارے میں فرمایا کرتے تھے:-

انہ اعزابی لا یعرفہ الاسلام وہ اعزابی ہیں اسلام سے واقف نہیں

ابو العباس سے بیعت | ابو العباس السفاح بنی عباس کا پہلا خلیفہ ہے
جب یہ خلیفہ ہوا تو لوگوں کو اب یوگنی تھی کہ اب
ظلم و ستم بند ہو جائے گا، لیکن ایسا ہوا نہیں کیونکہ نئی نئی خلافت اہل جگہ جگہ
بغاوتیں سو رہی تھیں اس لئے انتظاماً بہت زیادہ قتل و غارتگری ہوئی
خلیفہ ہونے کے بعد اس کو اخذ بیعت کی ضرورت پیش آئی اور وہ اس
غرض سے کو ذہ آیا۔ کو ذہ ان دنوں حکومت اسلامیہ کا سب سے بڑا شہر شمار
کیا جاتا تھا۔ اتفاق سے ان دنوں امام صاحب کو ذہ شریف لائے ہوئے
تھے لوگوں نے مشورے کے لئے آکر گھیر لیا کہ اب کیا کریں۔ امام صاحب نے
فرمایا تمہاری اور اپنی طرف سے خلیفہ سے جا کر گفتگو کرتا ہوں چنانچہ آپ گئے
اور ایک مختصر اور بلیغ تقریر خلیفہ کے سامنے فرمائی کہ

الحمد لله الذی بلغ الحق	اس خدا کی تعریف جس نے خلافت
قوایہ نبیہ صلعم و امات	حضور کے قرابت و ادوں کو عطا کی
عنالجور الظلمة و بسط	اور ظالموں کے ظلم کا ہم پر سے
الستنا بالحق قد بايعناك	خاتمہ کر دیا اور ہماری زبانوں کو

۱۸ مسند امام اعظم اب ریح البیدین۔ ص ۷۷ تنسیق منہ

على امر الله والوفاء للث
بعثت الى قیام الساعة
حق کے لئے بچھا دیا میں آپ سے
احکام خداوندی اور وفائے عہد پر
قیام سلامت تک کیلئے بیعت کرتا ہوں

یہ دیکھ کر دوسرے لوگوں نے بھی بیعت کی۔

بعض حضرات نے لفظ "قیام الساعة" کے متعلق لطائف بیان کئے
ہیں اور کہا ہے کہ امام صاحب نے تلفظ میں میم کے کسرہ کو بڑھا دیا تھا
یعنی "قیامی الساعة" (یعنی اپنے یہاں کھڑے ہونے تک) اور کسرہ اور یار میں
کوئی فرق نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ امام صاحب نے اس جگہ تو یہ سے کام
لیا تھا لیکن یہ مناسب نہیں کیونکہ اس سے امام صاحب پر اعتراض وارد ہوتا
ہے کہ وہ تو بیچ گئے لیکن عوام کو معصیت میں گرفتار کر دیا بلکہ حق یہ ہے کہ جو
الفاظ بیعت سے صاف ظاہر ہے کہ آپ کی بیعت مشروط تھی اور مشروط بیعت
شرط پوری نہ ہونے کی وجہ سے خود بخود ختم ہو جاتی ہے۔

ابراہیم بن میمون کا قتل | ابراہیم بن میمون امام صاحب کے دوست
ہیں آپ بڑے فقیہ اور محدث تھے امام صاحب

اور عطا سے حدیث روایت کرتے ہیں اور ان سے حسان بن ابراہیم نے روایت
کی ہے۔ ابو داؤد اور نسائی ان کے بارے میں فرماتے ہیں لا بأس بہ اور
یحییٰ بن معین اور ابن حبان بھی ان کی توثیق کرتے ہیں۔ امام صاحب کے
پاس اکثر ان کی آمدورفت رہتی تھی آپ امام صاحب سے جہاد کے متعلق مشورہ
کیا کرتے تھے امام صاحب فرمادیتے تھے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
اگرچہ فرض ہے لیکن اس کے لئے حالات اور سامان کی بھی ضرورت ہے
لیکن یہ باز نہ آئے بالآخر ابوسلم خراسانی نے ان کو گرفتار کر لیا اور قتل کر دیا
ان کے قتل کی خبر سنا کر امام صاحب بہت زیادہ روئے حضرت عبداللہ بن عباس

بیان فرماتے ہیں کہ گریہ کی وجہ سے آپ کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ خیال ہونے لگا تھا کہ کہیں آپ کی روح پرواز نہ کر جائے

قیام کو فہ | ۳۶ھ میں پھر دوبارہ آپ نے کوفہ میں مستقل قیام فرمایا اس وقت ابو جعفر منصور خلیفہ تھا، اس کی خواہش تھی کہ علماء اس کے یہاں آمد و رفت رکھیں بہت سے حضرات کو اس نے سرکاری عہدے بھی دئے تھے اس وقت پایہ تخت ہاشمیہ کوفہ سے چند میل کے فاصلہ پر تھا۔

ایک مرتبہ خلیفہ منصور نے ابن خبیرہ، ابن ابی لیلیٰ اور دیگر علماء کو طلب کیا اور بیع و فرائد اور زکوٰۃ وغیرہ کے متعلق کتاب لکھنے کو کہا۔ چنانچہ طویل مدت کے بعد ان حضرات نے مسودات پیش کئے تو خلیفہ کو پسند نہ آئے کسی درباری نے خلیفہ سے عرض کیا، حضور اکوفہ میں ایک شخص ابو حنیفہ نعمان ہیں ان کو اور بلائیے چنانچہ امام صاحب کو بلا یا گیا اور کتاب لکھنے کے لئے کہا گیا امام صاحب نے صرف دو دن میں وہ کتاب مرتب کر کے پیش کر دی خلیفہ نے اس کتاب کو بہت پسند کیا اور بطور انعام دس ہزار درہم پیش کئے تو امام صاحب نے لینے سے انکار کر دیا ۱۵

ایک دفعہ خلیفہ نے امام مالک، ابن ابی ذئب اور امام صاحب کو بلوایا اور اپنی خلافت کے متعلق ہر ایک سے اظہار رائے چاہی ہر ایک نے جواب کے نزدیک حق تھا بیان کر دیا امام صاحب سے پوچھا تو فرمایا۔
جب آپ کی خلافت پر دو اہل فتویٰ متفق نہیں ہو پائے تو خلافت تو اجماع مومنین کا نام ہے۔

یہ سنکر خلیفہ نے خادم کو حکم دیا کہ جب یہ لوگ باہر جائیں تو تین تین ہزار درہم ہر ایک کو پیش کرنا، اگر امام مالک لیں تو کل کے کل دیدینا اور اگر یہ دونوں لیں تو ہر ایک کی گردن اڑا دینا چنانچہ غلام نے ان کے سامنے

تین ہزار کی تحصیل پیش کی امام مالک کے علاوہ دونوں نے انکار کر دیا ہے
 امام صاحب کا جواب اگرچہ گستاخانہ شمار کیا جاسکتا ہے لیکن حق و صداقت
 بہر حال حق و صداقت ہے گو عارضی طور سے آدمی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے
 لیکن عند اللہ و عند الناس قدر و منزلت کی راہیں اسی سے کھلتی ہیں۔ بے لاگ
 تنقید و تبصرے کے باوجود خلیفہ کو ذاتی اور سرکاری معاملات میں بھی امام صاحب
 کی ضرورت محسوس ہونے لگی

ایک دفعہ خلیفہ منصور اور اس کی بیگم میں دوسری شادی کے متعلق بات
 بڑھ گئی خلیفہ دوسری شادی کرنا چاہتا تھا لیکن بیگم اس کو پسند نہیں کرتی
 تھی لہذا امام صاحب کو حکم مقرر کیا گیا کہ جو وہ فرمائیں اسی پر عمل کیا جائے امام
 صاحب تشریف لائے بیگم پس پردہ ہو بیٹھیں خلیفہ نے سوال کیا کہ حر کو کتنی
 شادیاں کرنے کا حق ہے؟ امام صاحب نے فرمایا چار کا۔ یہ جواب سننے
 پر خلیفہ پردہ کی طرف مخاطب ہوا دیکھا! تب امام صاحب نے فرمایا۔
 لیکن فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا اَکْرَمَیْسَ عَدْلٍ نہ کرنے کا خوف

فَوَاحِدَةٌ (الآیتہ) ہو تو بس ایک ہی کافی ہے

خلیفہ یہ سنکر خاموش ہو گیا اور امام صاحب باہر تشریف لے آئے جب امام
 صاحب گھر پہنچے تو بیگم کا غلام اشرافیوں کی تحصیل لے کر حاضر ہوا اور بیگم
 کی طرف سے کہا کہ لو بڑی آپ کا شکریہ ادا کرتی ہے اور یہ حقیر یہ قبول
 فرمائیے۔ امام صاحب نے فرمایا جاؤ! میرا سلام پیش کرنا اور کہنا کہ شکریہ
 اور ہدیہ کی کوئی بات نہیں ہے یہ تو میرا فریضہ تھا جو میں نے ادا کیا ہے
 ایک دفعہ خلیفہ نے علمائے کوفہ کو جمع کیا اور پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا یہ ارشاد صحیح نہیں ہے۔

المؤمنون عند شروطهم مؤمنین کا معاملہ انکی شرط کے مطابق ہوتا ہے

سب نے کہا بیشک! تب منصور نے کہا کہ اہل موصل نے میرے خلاف خروجِ فکھر نے کی بیعت کی تھی، لیکن اب انہوں نے میرے خلاف خروج کیا ہے انہوں نے میرے عامل کو بھی قتل کر دیا ہے کیا اب میرے لئے جائز ہے کہ میں ان کو قتل کر دوں مجمع میں سے ایک عالم نے کہا وہ آپ کے قبضہ میں ہیں اگر آپ ان کو معاف کر دیں تو بہتر ہے خلیفہ نے امام صاحب سے دریافت کیا امام صاحب نے فرمایا ہم اس وقت بیتِ خلافت میں ہیں اگر جان کی امان ہو تو کچھ عرض کیا جائے خلیفہ نے کہا امان ہے۔ امام صاحب نے فرمایا۔

اہل موصل نے آپ کے ساتھ ایسی شرط کی ہے جس کے وہ خود مالک نہیں ہیں یعنی جان، اور جان اللہ کی ملکیت ہے ان اللہ اشتري من المومنین اموالهم وانفسهم (لہذا اس میں بزل و اباحت جاری نہ ہوگی۔ بدیں وجہ اگر کسی آدمی نے دوسرے کو مار کیا کہ تو مجھے قتل کر دے اور اس نے تعمیل کرتے ہوئے قتل کر دیا تو اس پر دیت واجب ہو جائے گی لہٰذا آپ نے نامناسب شرط لگائی تھی اور مسلمان کا خون تین وجہ کے علاوہ بہانا جائز نہیں ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی شرط ہے جس کا پورا کرنا آپ پر مقدم ہے لہٰذا

منصور یہ سنکر لاجواب ہو گیا اور کہا اے شیخ! آپ شریف لے جاسکتے ہیں لیکن آپ ایسا فتویٰ نہ دیں کیونکہ اگر آپ نے اپنے امام کے خلاف ایسا فتویٰ دیدیا تو خوارج کے ہاتھ آپ کے امام کی طرف دراز ہونے لگیں گے نہ

مناظرے

امام صاحب کی ذکاوت اور ذہانت کے لئے یہی کیا کچھ کم ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا ہے :-
اگر دین ثریا پر بھی ہو گا تو ابنائے فارس میں سے ایک شخص اس کو وہاں سے اتار لائے گا۔ (مسلم)

علامہ جلال الدین سیوطی نے باتفاق علمائے امت اس کا مصداق امام صاحب ہی کو قرار دیا ہے۔ اسی طرح جب امام مالک سے آپ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا
اگر وہ شخص دلائل کے ذریعہ سے اس ستون کو سونے کا ثابت کرنا چاہے تو ثابت کر سکتا ہے

امام صاحب کی فہم و ذکاوت اور تفقہ کا اعتراف دانشمندان عالم نے کیا۔ امام صاحب کا مدون شدہ فقہ ان کے علمی کمالات کا اعلان کر رہا ہے تاہم کچھ نمونے کے طور پر اس عنوان میں بھی درج کیا جاتا ہے۔

قتادہ سے مناظرہ | حضرت قتادہ مشہور محدث اور تابعی ہیں بصرہ وطن ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن جریس حضرت ابوالطفیل سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دو شاگرد ہیں جو بہت مشہور ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہیں۔ حدیث کو اس طرح ادا کرتے ہیں کہ الفاظ و معنی میں ذرہ برابر فرق نہیں آتا تھا لوگ ان کو احفظ الناس کہتے تھے۔ امام صاحب حدیث میں ان کے شاگرد ہیں۔
ان کے متعلق ایک واقعہ مشہور ہے۔ یہ جب مدینہ منورہ میں حضرت

سعید بن مسیب سے حدیث پڑھتے تھے تو درمیان درس میں بہت زیادہ سوال کیا کرتے تھے ایک دن استاذ نے ان سے دریافت کر لیا کہ تم بہت زیادہ پوچھتے ہو کچھ یاد بھی رکھتے ہو تو انہوں نے بقید تاریخ لفظاً لفظاً سب سنا دیا۔ امام صاحب ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ قتادہ فقہ، واقفیت اختلاف، تفسیر میں بہت بڑے عالم ہیں

ایک دن حضرت قتادہ کو ذہ شریف لائے اور اعلان کر دیا کہ جسکو جو پوچھنا ہو پوچھے، میں اس کا جواب دوں گا۔ لہذا سوالات کرنے کے لئے ایک مخلوق جمع ہو گئی امام صاحب بھی شریف لائے اور کیوں نہ لاتے جب عام اجازت تھی ہاں اگر استاد امام صاحب کی طرف سے ہوتی تو گستاخی کی بات تھی کہ استاذ کا مقابلہ کیا لیکن جب استاذ ہی ایسا اعلان کرے تو پھر اس کے اندر گنجائش موجود ہے

امام صاحب نے پوچھا، مفقود الخبر کی بیوی نے اس سے مایوس ہو کر ادویہ خیال کر کے کہ وہ مر گیا ہو گا دوسرا نکاح کر لیا کچھ عرصہ بعد اولاد پیدا ہوئی اتنے میں پہلا شوہر بھی آگیا اب دونوں شوہروں میں سے ہر ایک اس اولاد سے انکار کرتا ہے کہ میری نہیں ہے گویا عورت پر زنا کی تہمت لگا رہا ہے عورت کے ساتھ کس شوہر کو لعان کرنا چاہیے۔ قتادہ نے کہا کیا ایسا ہوا ہے امام صاحب نے فرمایا ایسا ہو سکتا ہے، اس لئے علماء کو پہلے سے تیار رہنا چاہیے قتادہ نے کہا اسکو رہنے دیجئے کچھ تفسیر میں دریافت کیجئے۔ امام صاحب نے دریافت کیا اس آیت کا مطلب بتلائیے

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ	اس نے کہا جو کتاب اللہ کے علم سے
الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ	واقف تھا میں آپ کے پاس ملے بغیر
أَنْ يَشْرِيكَ إِلَيْكَ لَعْنُكَ	کے تحت کو آپ کی پلک جھپکنے سے
	بیشتر لے آؤں گا۔

یہ وہ قصہ ہے کہ جب حضرت سلیمان ؑ نے ملکہ بلقیس کے تخت لانے کے بار میں اعلان کیا کہ کون اس کو جلدی سے جلدی لا سکتا ہے تو اس روایت کے مطابق حضرت سلیمان علیہ السلام کے وزیر آصف بن برخیا نے (جن کو اسم اعظم آتا تھا) کہا کہ میں آپ کی پلک جھپکنے سے پہلے لا سکتا ہوں۔ یہ روایت اس وقت عام مسلمانوں میں بھی مشہور تھی لہذا حضرت قتادہ نے بھی یہی جواب دیا تو امام صاحب نے دریافت کیا کیا حضرت سلیمان علیہ السلام بھی اسم اعظم جانتے تھے؟ قتادہ نے کہا نہیں! تب امام صاحب نے فرمایا ہر ایک نبی کے زمانے میں اس سے زیادہ کوئی دوسرا عالم نہیں ہوتا ہے اس کے بعد قتادہ نے کہا اچھا عقائد کے بارے میں دریافت کیجئے آپ نے پوچھا آپ مومن ہیں؟ قتادہ نے کہا، ہاں انشاء اللہ میں مومن ہوں۔

محدثین کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ اپنے ایمان کے بارے میں کہتے ہیں تو انشاء اللہ لگا دیتے ہیں۔ اسی طرح کسی نے امام حسن بصری سے پوچھا تو انہوں نے بھی انشاء اللہ لگا دیا۔ سائل نے کہا یہاں انشاء اللہ کا کیا محل تھا تب حسن بصری نے فرمایا میں نے اس وجہ سے کہا کہ زبان سے دعویٰ کروں اور خدا کے نزدیک اس دعوے میں جھوٹا ثابت ہوں! ۱۲ امام صاحب نے قتادہ سے کہا، ایسا کیوں کرتے ہو؟ تو انہوں نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقلید میں

بِالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي
خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (الاحزاب)
اور وہ ذات کہ جس سے میں امید
کرتا ہوں کہ قیامت کو وہ میری
خطائیں معاف کر دیگا۔

۱۲ یہ واقعہ علامہ موفّق اور علامہ کرم دہلوی نے مناقب میں ملاحظہ ۱ اور مشاہد ۱ پر تھوڑے مختصراً کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ۱۳ سیرت النعمان صفحہ ۱۰۸

یہ ظاہر ہے کہ اس آیت سے استدلال ناقص ہے کیونکہ وجود ایمان اور آخرت میں مغفرت خطائے ذنوب کی امید دو علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں۔ امام صاحب نے پھر سوال کیا حضرت ابراہیم سے جب ان کے ایمان کے بارے میں سوال کیا گیا تھا **أَوَلَمْ نَكُ مِّنْ قَبْلِهِ** کیا آپ ایمان نہیں لائے تو انہوں نے جواب میں فرمایا تھا

بَلٰی بیشک میں ایمان لایا ہوں

آپ نے یہاں ان کی تقلید کیوں نہیں کی تو قتادہ خاموش ہو گئے لے
یحییٰ بن سعید سے مناظرہ | یحییٰ بن انصاری کوفہ کے قاضی تھے اور سرکاری دربار میں ان کا بڑا مرتبہ تھا لیکن امام صاحب کے ہوتے ہوئے کوفہ میں ان کا کچھ بھی اثر نہ تھا جس کی وجہ سے وہ کہا کرتے تھے اہل کوفہ بھی عجیب ہیں محض ایک شخص (ابو حنیفہ) کے اشاروں پر حرکت کرتے ہیں امام صاحب نے امام ابو یوسف امام زفر اور چند دیگر شاگردوں کو بھیجا کہ قاضی یحییٰ سے مناظرہ کریں چنانچہ یہ سب حضرات گئے امام ابو یوسف نے بیان کرنا شروع کیا

ایک غلام دو شخصوں میں مشترک ہے جن میں سے ایک آزاد کرنا چاہتا ہے تو وہ کر سکتا ہے یا نہیں ؟

قاضی یحییٰ نے کہا نہیں کر سکتا ہے ! کیونکہ حدیث میں موجود ہے۔

لَا تَعْتَدُوا لَكُمْ نَفْسًا وَ لَكُمْ نَفْسًا وَ لَكُمْ نَفْسًا وَ لَكُمْ نَفْسًا

اور سولہ صورت میں چونکہ دوسرے شریک کا نقصان ہے اس لئے جائز نہیں ہے امام ابو یوسف نے فرمایا، اگر دوسرا شریک آزاد کرے ؟ تو قاضی صاحب نے جواب دیا تب جائز ہے اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ امام ابو یوسف نے فرمایا آپ خود اپنے قول کی مخالفت کر رہے ہیں کیونکہ آپ کے نزدیک ایک شریک کے

آزاد کرنے سے غلام آزاد نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر وہ آزاد کرنا بھی چاہے تو آزاد نہیں ہوگا لہذا دوسرے شریک کے بارے میں بھی یہی صورت پیش آئے گی اور غلام بدستور غلام رہے گا۔

علامہ موفق نے اس مناظرہ کو ربیعہ بن عبد الرحمن کی جانب منسوب کیا ہے جو تاریخی اعتبار سے صحیح نہیں ہے ہم نے اس مناظرہ میں علامہ شبلی کی تحقیق قبول کی ہے

امام ابو یوسف کو تادیب | ایک دفعہ امام ابو یوسف شدید بیمار ہوئے اور بچنے کی کوئی امید باقی نہ رہی۔ امام ابو حنیفہ عیادت کے لئے تشریف لے گئے اور فرمایا

لئن مات هذا العلام
لم یختلف علی وجه الا مضی
اگر ان کا انتقال ہو گیا تو زمین پر ان کا کوئی جانشین ان جیسا نہ پایا جائے گا۔

یعنی امام صاحب نے امام ابو یوسف کے کمالات کو سراہا۔ کچھ دنوں کے بعد امام ابو یوسف اچھے ہو گئے تو انہوں نے اپنی مجلس درس علیحدہ قائم کر لی امام صاحب کو جب یہ معلوم ہوا تو انہوں نے ایک شخص کو سکھا کر بھیجا کہ یہ سوال کرنا۔ کہ ایک آدمی نے دھوبی کو کپڑا دھونے کے لئے دیا، جب وہ مانگنے آیا تو دھوبی نے کپڑا دینے سے انکار کر دیا۔ پھر اس کے بعد دھوبی کپڑا لیکر آیا تو کیا اس دھوبی کی اجرت واجب ہو گئی یا نہیں؟ اگر ابو یوسف کہیں واجب ہو گئی تو کھدینا غلط اور اگر کہیں نہیں واجب ہوئی تب بھی کھدینا غلط۔

چنانچہ یہ آدمی گیا اور اس نے اسی طرح سے کہا جیسا کہ اس کو بتلایا گیا تھا تب تو امام ابو یوسف گھبرا گئے اور اپنے اس فعل پر متنبہ ہو کر امام صاحب کی خدمت لے سیرت النعمان

میں حاضر ہوئے امام صاحب نے فرمایا "آپ کو تو یہاں دھوبی والا مسئلہ کھینچ لایا ہے۔ پھر امام صاحب نے جواب دیا اگر دھوبی نے کپڑا دھونے سے پہلے انکار کر دیا تھا تب تو وہ غاصب ہے اور غاصب کی اجرت نہیں ہوتی اور اگر کپڑا دھونے کے بعد انکار کیا تھا تو اجرت واجب ہو گئی تھی مگر جب وہ کپڑا لے کر آگیا تو اس پر سے غضب کا جرم ساقط ہو گیا اور اجرت بدستور رہی ہے

قاضی ابن ابی یسٰٰلے پر تنقید | ابن ابی یسٰٰلے کوفہ کے قاضی اور بڑے فقیہ تھے ۳۳ سال منصب قضا پر

فائز رہے امام صاحب اور ان کے درمیان کسی قدر رنجش رہتی تھی، ایک دن یہ اپنی مجلس قضا (مسجد) سے آرہے تھے کہ راستہ میں ایک عورت کو ایک آدمی سے جھگڑتے دیکھا تو کھڑے ہو گئے۔ عورت نے اثنائے گفتگو میں اس مرد کو "یا ابن الزانیۃین" کہہ دیا، امام ابن ابی یسٰٰلے نے سنا اور عورت کو کھڑا کر مجلس قضا (مسجد) میں لائے اور دودھ جاری کرنے کا حکم فرمایا، کیونکہ عورت نے ایک ساتھ اس شخص کے مال اور باپ دونوں پر تہمت لگائی تھی امام صاحب کو جب یہ معلوم ہوا تو فرمایا ابن ابی یسٰٰلے نے چند غلطیاں کی ہیں

- (۱)۔ اصول عدالت کے خلاف لوٹ کر پھر مجلس قضا میں آئے
- (۲)۔ اس میں کوئی مدعی نہیں تھا۔ ابن ابی یسٰٰلے نے خود ہی مقدمہ بنا لیا۔
- (۳)۔ عورت پر مجلس قضا ہی میں دودھ جاری کرا دی۔ حالانکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت پر بھلا کر دودھ جاری کرنے کا حکم فرمایا ہے۔
- (۴)۔ ایک ساتھ دودھ جاری کر دیں، حالانکہ ایک حد مارنے کے بعد جب آرام ہو جاتا تب دوسری حد جاری کی جاتی۔
- (۵)۔ اس عورت پر دودھ نہیں آتی تھیں بلکہ ایک ہی حد کافی تھی اس لئے کہ اس نے ایک ہی جرم کیا تھا۔

قاضی صاحب یہ سنکر بہت برہم ہوئے اور امام صاحب کی شکایت گورنر کو فہ سے جا کر کر دی گورنر نے حکم دیدیا کہ امام ابو حنیفہ اب فتویٰ نہیں دے سکتے چنانچہ امام صاحب فتوے سے رک گئے ایک دن اتفاق سے امام صاحب کی صاحبزادی نے ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا، تو فرمایا جان پدر! اپنے بھائی حاد سے معلوم کر لو، مجھے حاکم کی طرف سے ممانعت لگے اور ہمیں اپنے حکام کا حکم ماننا چاہیے چند روز کے بعد خود گورنر ہی کو کوئی ضرورت پیش آئی جس کے لئے امام صاحب کی طرف رجوع کرنا پڑا۔ امام صاحب نے فرمایا مجھے آپ کی طرف سے ممانعت ہے۔ گورنر نے کہا اب اجازت ہے۔

ایک رافضی سے مناظرہ | کو کا فر اور یہودی کہا کرتا تھا امام صاحب کو خبر ہوئی تو اس کے پاس گئے اور کہا بھائی! میں تیری لڑکی کے لئے ایک آدمی کا پیغام لایا ہوں وہ آدمی حافظ قرآن ہے رات بھر نماز میں قرآن پڑھتا ہے، خدا کے خوف سے بہت روتا ہے لیکن وہ یہودی ہے۔ رافضی نے کہا بچہ خوش کیا میں اپنی لڑکی کی شادی یہودی سے کر دوں؟ امام صاحب نے فرمایا تو پھر پیغمبر خدام نے ایک چھوڑ دو لڑکیوں کی شادی حضرت عثمانؓ سے کیوں کر دی تھی؟ یہ سنکر رافضی متنبہ ہوا اور توبہ کی اور اپنی اس حرکت سے باز آیا۔

ایک دن امام صاحب مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ رافضیوں کا ایک عالم آیا جسکو شیطان طاق کہا جاتا تھا، اس نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے زیادہ طاقتور کون تھا؟ اس نے خود ہی کہا کہ ہم تو حضرت علیؓ کو کہتے ہیں اور آپ حضرت صدیق اکبرؓ کو کہتے ہیں! امام صاحب نے فرمایا کہ حق حضرت علیؓ کا تھا، لیکن حضرت صدیق اکبرؓ نے فوت کے بل بوتے

لے دیانت داری کی اس سے بڑھ کر اور کیا مثال ہو سکتی ہے سیرت النعمان ج ۱ ص ۵۲

پر لے یا تو کون طاقتور ہوا یہ سنکر وہ حیران رہ گیا۔

امام مرغینانی کہتے ہیں کہ امام حماد کے انتقال کے بعد امام صاحب ایک حمام میں تشریف لے گئے اتفاق سے یہ شیطان بھی وہاں پہنچ گیا اور کہا کہ تمہارا استاذ تو مر گیا اور میں اس سے نجات مل گئی۔ امام صاحب نے فرمایا۔ بیشک، لیکن تمہارے استاذ (امام مہدی) کو قیامت تک کے لئے مہلت مل گئی ہے۔ یہ سنکر وہ حیران رہ گیا اور اپنا تہبند کھول کر کھڑا ہو گیا تو امام صاحب نے آنکھیں بند کر لیں۔ اس نے کہا آپ کب سے اندھے ہو گئے امام صاحب نے فرمایا خدا نے جب سے تیرا ستر سچاڑ دیا اور یہ فرما کر آپ باہر آ گئے اے

خوارج کے ساتھ مناظرہ | ایک دفعہ تقریباً ۷۰ خارجی امام صاحب پر آ چڑھے اور تلوار نکال کر کھڑے ہو گئے اور کہا کہ آپ کو قتل ہی کرینگے اس وجہ سے کہ آپ مرتکب کبیرہ کو کافر نہیں کہتے۔ امام صاحب نے فرمایا پہلے تلوار نیاموں میں کر لو اس کے بعد سوال کرو اس کے بعد جو جی میں آئے کرنا۔ انہوں نے کہا ہم تو ان کو آپ کے خون سے رنگیں گے کیونکہ ایسا کرنے کو ہم ۷۰ سال جہاد فی سبیل اللہ سے افضل سمجھتے ہیں امام صاحب نے فرمایا اچھا کہو کیا کہتے ہو تو خارجیوں نے کہا

اس جگہ باہر دو جنازے ہیں جن میں ایک مرد ہے اور دوسرا عورت کا
مرد شراب پی کر اسی حالت میں مر گیا۔ عورت حاملہ تھی اس نے خودکشی کر لی لہذا اب فرمائیے کیا کہتے ہیں؟

امام صاحب نے فرمایا اچھا یہ بتلاؤ یہ یہودی تھے یا نصرانی یا مجوسی۔ انہوں نے کہا اس میں سے کچھ بھی نہیں تھے تو امام صاحب نے دریافت کیا تو پھر کس ملت سے تھے خارجیوں نے کہا وہ اس ملت سے تھے جو یہ کہتے ہیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ امام صاحب نے دریافت

کیا کہ یہ کلمہ ایمان کا کونسا جزو ہے ؟ نصفت ہے یا چوتھائی یا تہائی۔ خارجیوں نے کہا یہ تو کل ایمان ہے اس لئے کہ ایمان کے اجزاء نہیں ہوتے۔ امام صاحب نے فرمایا تو اب تم ہی لوگ بتلاؤ یہ دونوں جوازے کس کے ہوئے مسلمان کے یا کافر کے ؟ خارجیوں نے کہا اچھا اس کو رہنے دیجئے دوسری بات بتلائیے وہ یہ کہ :- ” یہ دونوں روزخی ہیں یا جنتی ؟ “

امام صاحب نے فرمایا اس کے بارے میں تو وہی کہوں گا جو حضرت ابراہیمؑ نے ان دونوں سے زیادہ مجرم کے بارے میں فرمایا تھا یعنی

ثُمَّ تَبَعْنِي فَهَرَمْتُ وَدَّ
مَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ
شَرِيفٌ اللّٰهِيَّة

جس نے میری اتباع کی وہ میرا ہے
اور جس نے میری نافرمانی کی پس اے
خدا تو غفور رحیم ہے

اور وہ کہوں گا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا :-

اِنْ تُعَذِّبْهُمْ نَبَأُكُمْ
عِبَادُكَ وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ
يَا اَكْثَرَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

اگر آپ ان کو عذاب دیں تو وہ
آپ کے بندے ہیں اور اگر بخش
دیں تو آپ غالب حکمت والے ہیں

اور وہ کہوں گا جو حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تھا

وَمَا عَلَيَّ بِنَاكِ اَنْتُمْ تَعْمَلُونَ
اِنْ يَحْسَبُكُمْ اِلٰهٌ اِغْلَازِقُ

جو کچھ انہوں نے کیا ہے وہ مجھ پر نہیں
ان کا حساب تو اللہ تعالیٰ پر ہے

وہ جو چاہے کرے ۔

یہ سن کر خارجیوں نے اپنی تلواروں کو نیاموں میں کر لیا اور تائب ہوئے اور عقیدہ اہل سنت والجماعت کو اختیار کر لیا۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب کسی سے مناظرہ کرنا ہو تو ایسا اسی سے پوچھنا شروع کر دو تم ہی غالب آ جاؤ گے لے

ایک رومی سے مناظرہ | بغداد میں ایک رومی آیا اور اس نے خلیفہ سے آکر عرض کیا میرے یہ تین سوال ہیں

اگر آپ کی سلطنت میں کوئی موجود ہو تو بلائیے! خلیفہ نے اعلان کر دیا سب علماء جمع ہوئے امام صاحب بھی تشریف لائے رومی ممبر پر چڑھا اور اس نے سوال کیا (۱) بتاؤ خدا سے پہلے کون تھا؟ (۲) بتاؤ خدا کا رخ کدھر ہے؟ (۳) بتاؤ اس وقت خدا کیا کر رہا ہے؟ یہ سنکر سب خاموش ہو گئے۔ امام صاحب آگے بڑھے اور کہا میں جواب دوں گا لیکن شرط یہ ہے کہ آپ ممبر سے نیچے اتر آئیں۔ رومی ممبر سے نیچے آگیا، امام صاحب ممبر پر جا بیٹھے اور سوال دہرانے کو فرمایا۔ رومی نے سوالات کا اعادہ کیا تو امام صاحب نے فرمایا (۱) گنتی شمار کرو، رومی نے گنتا شروع کیا، امام صاحب نے روکا اور کہا، ایک سے پہلے گنو! رومی نے کہا ایک سے پہلے کوئی گنتی نہیں ہے تو امام صاحب نے فرمایا تو خدا سے پہلے بھی کوئی نہیں ہے۔

(۲) اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ امام صاحب نے ایک ضلع روشن کی اور فرمایا، اس کا رخ کدھر کو ہے؟ رومی نے کہا سب طرف کو۔ امام صاحب نے فرمایا خدا کا رخ بھی سب طرف کو ہے

(۳) اور تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ خدا نے تجھے نیچے اتار دیا اور مجھے اوپر چڑھا دیا۔ رومی یہ سنکر خرمندہ ہوا اور واپس چلا گیا

اہل مدینہ سے مناظرہ | ایک مرتبہ امام صاحب کی خدمت میں مدینہ منورہ سے کچھ حضرات آئے اور انہوں نے

کہا کہ ہم آپ سے قراۃ خلف الامام پر مناظرہ کرنا چاہتے ہیں۔ امام صاحب نے فرمایا تم سب سے ایک ساتھ کس طرح مناظرہ ہو سکتا ہے تم اپنے میں سے سب سے زیادہ عالم کو منتخب کر لو! انہوں نے ایک آدمی کو منتخب کر دیا

امام صاحب نے فرمایا یہ تم میں سب سے زیادہ عالم ہے۔ انہوں نے جواب دیا ہاں! امام صاحب نے پھر پوچھا، اگر یہ ہار گئے تو آپ کی ہار شمار ہوگی۔ انہوں نے کہا ہاں! تب امام صاحب نے فرمایا مناظرہ ختم۔ اس وجہ سے کہ ہم نماز میں امام کو اسی لئے تو منتخب کرتے ہیں حدیث میں موجود ہے:-

من كان له امام فقرأه
الامام قرأه له
جس کا امام موجود ہو تو امام کی قرآن اس کا قرآن ہوتا ہے

ابن اسحاق سے مناظرہ | ایک دفعہ خلیفہ منصور نے اپنی رعایا کے سب علماء کو جمع کیا امام صاحب بھی

تشریف لائے۔ اتفاق سے ابن اسحاق صاحب مغازی بھی آئے یہ خلیفہ کے بیٹے کے استاذ تھے اور امام صاحب سے حد اور کینہ رکھتے تھے۔ انہوں نے خلیفہ کی موجودگی میں امام صاحب سے دریافت کر لیا

اے ابو حنیفہ! آپ کی کیا رائے ہے، اگر کسی آدمی نے یہ کہا کہ میں فلاں کام کروں گا یا نہیں کروں گا اور انشاء اللہ متصلاً نہیں کہا اور تھوڑی دیر کے بعد انشاء اللہ کہہ دیا۔

امام صاحب نے فرمایا استثنائے مقطوع سے اس کو کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا ہاں اگر متصلاً کہتا تو اس کے حق میں مفید تھا ابن اسحاق نے یہ سنا اور خوش ہوئے اور کہا یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ امیر المؤمنین کے جد اکبر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے:-

ان الاستثناء جائز ولو
كان بعد سنة
استثناء اگر سال بھر کے بعد بھی
ہو تب بھی جائز ہے۔

اور حضرت ابن عباسؓ کا استدلال اس آیت سے ہے
وَإِذْ كُذِّبَتْ إِذْ أَنْسَيْتَ
آپ جب اپنے رب کا نام بھول جائیں
(تو جب یاد آئے) یاد کریجئے

منصور نے کہا کیا حضرت ابن عباسؓ نے یہی فرمایا ہے۔ ابن سہقی نے کہا جی ہاں! پھر کیا تھا منصور غضبناک ہوا اور ابن اسحاقؓ یہی چاہتے تھے خلیفہ نے کہا آپ حضرت ابن عباسؓ کی مخالفت کرتے ہیں امام صاحب نے فرمایا۔ نہیں! میرے پاس اس قول کی ایک بہترین تاویل ہے اور اس کے مقابلہ میں ایک حدیث ہے اور وہ یہ ہے کہ:-

من حلف علی یمین و جس نے قسم کھائی اور استنثار
یستثنیٰ فلا حنث علیہ کرلواہہ عانت نہیں

اور یہ جتنے حضرات ہیں آپؓ کی خلافت ہی کو نہیں مانتے ان حضرات کا کہنا ہے کہ ہمارے اوپر خلیفہ کی بیعت کی ذمہ داری نہیں اس لئے کہ ہم اپنے گھر جا کر انشاء اللہ کہہ لیتے ہیں غرض کہ یہ لوگ جب چاہیں استنثار کر لیں ان کے اوپر بیعت کی ذمہ داری نہیں رہتی۔ خلیفہ نے یہ سنا اور حکم دیا ابن اسحاقؓ کی گردن میں چادر ڈال کر باہر کر دو! جب امام صاحبؒ باہر تشریف لائے تو ابن اسحاقؓ نے کہا آج تو آپؓ نے قتل ہی کر واڈالا تھا۔ امام صاحبؒ نے فرمایا اور آپؓ ہی نے کونسی رعایت برقی تھی لہ

ایک دفعہ امام صاحبؒ مدینہ منورہ تشریف
آئے باقر سے ملاقات | لے گئے وہاں امام باقر سے ملاقات ہوئی تو انہوں

نے فرمایا آپؓ وہی ابوحنیفہؒ ہیں جنہوں نے میرے نانا کے دین کو بدل دیا ہے امام صاحبؒ نے فرمایا یہ آپؓ کو غلط خبر پہنچی۔ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپؓ تشریف رکھیں تب میں اپنی صفائی پیش کروں۔ امام باقرؑ بیٹھ گئے اور امام صاحبؒ ان کے سامنے دوزالو سو کر بیٹھ گئے اور فرمایا بتلایئے! عورت کنزور ہے یا مرد انہوں نے کہا عورت! اچھا بتلایئے عورت کا حصہ کتنا ہے اور مرد کا کتنا؟ امام باقرؑ نے کہا مرد کے دو اور عورت کا ایک۔ تب امام صاحبؒ

نے فرمایا اگر میں قیاس سے کام لیتا تو عورت (ضعیف) کے دو حصہ مقرر کرتا۔
 پھر پوچھا، نماز افضل ہے یا روزہ؟ جواب دیا نماز! امام صاحب نے فرمایا
 اگر میں قیاس سے کام لیتا تو عورت سے ایام حیض کی نمازوں کی قضا ادا کرواتا،
 اور روزے کی نہ کرتا، کیونکہ نماز افضل ہے پھر پوچھا نطفہ زیادہ نجس ہے یا پیشاب؟
 فرمایا پیشاب! امام صاحب نے فرمایا، اگر میں قیاس سے کام لیتا تو پیشاب کے
 غسل کو واجب قرار دیتا اور نطفہ سے وضو کو فرض قرار دیتا۔ مگر میں ایسا نہیں
 کرتا ہوں۔ تب امام باقر نے امام صاحب کی تحسین فرمائی اور پیشانی کو بوسہ دیا۔

چند مسائل

ان مناظروں کے علاوہ امام صاحب کے چند حیرت انگیز فتاویٰ اور
 تعجب خیز مسائل اور مسکت جوابات کو سطور ذیل میں ذکر کیا جا رہا ہے جن سے
 امام صاحب کی حاضر جوابی اور ذہانت و ذکاوت اور تفقہ کا کچھ حال معلوم
 ہو جائے گا۔

سانپ اور دیت | ایک دن ایک مجلس میں امام ابو حنیفہ، سفیان
 ثوری، قاضی ابن ابی لیئہ موجود تھے ایک آدمی
 نے مسئلہ دریافت کیا کہ ایک سانپ اپنے سوراخ سے نکلا اور اہل مجلس میں سے
 ایک کے اوپر چڑھنے لگا اس نے اضطراب میں دوسرے پر جھٹک دیا اور
 اسی طرح دوسرے نے تیسرے پر جھٹک دیا۔ بالآخر سانپ نے آخری آدمی کو
 کاٹ لیا اور وہ مر گیا۔ اب دیت کس پر آئے گی اس کے جواب میں کسی نے
 کہا پہلے پر آئیگی کسی نے کہا سب پر آئے گی۔ کسی نے کہا آخری پر آئے گی۔ امام صاحب
 یہ سب کچھ سنتے رہے اور سکراتے رہے۔ آخر میں امام صاحب نے فرمایا جب پہلے آدمی
 نے دوسرے پر جھٹکا اور وہ محفوظ رہا تو پہلا آدمی تو بری الذمہ ہو گیا اسی طرح یکے بعد

دیگرے سب بری الذمہ ہو گئے۔ ہاں صرف آخری آدمی سے پہلے آدمی کے بارے میں کلام ہے۔ اگر اس کے پھینکنے ہی سناپ نے کاٹ لیا تو اس پر دیت آئیگی اور اگر کچھ وقفہ کے بعد کاٹا تو یہ آدمی بھی بری الذمہ ہو گیا اور جو آدمی مرا صرف اس کی غفلت پائی گئی، کیونکہ اس نے اپنی حفاظت میں جلدی اور تیزی سے کام نہیں لیا خود اسی کا قصور ثابت ہوا۔ اس رائے سے سب نے اتفاق کیا اور امام صاحب کی تعریف کی ہے۔

طلاق کی قسم | ایک آدمی امام صاحب کے پاس آیا اور عرض کیا، میں جنبی ہوں اور میں نے قسم کھائی ہے کہ اگر میں غسل جنابت کروں تو میری بیوی پر تین طلاق۔ اب کیا کروں؟ امام صاحب نے اس کا ہاتھ پکڑا اور ایک نہر کے پل پر لائے اور اسے نیچے دھکا دیدیا اور پھر اس کو باہر نکھلایا اور فرمایا جا، اب تو پاک ہو گیا اور تیری بیوی پر بھی تین طلاق نہیں پڑیں۔

غسل کے سلسلے میں امام صاحب کا مسلک یہ ہے کہ ناک میں پانی ڈالنا کلی کرنا اور پورے جسم پر پانی بہانا فرض ہے جسم کو ملنا فرض نہیں ہے اور نیت بھی فرض نہیں ہے اور اس مسئلہ میں بلا قصد و ارادہ فرض ادا ہو چکے ہیں اس لئے غسل بھی ہو گیا اور شخص کی عورت پر بھی طلاق واقع نہیں ہوئی۔

(۲) آپ سے دریافت کیا گیا کہ ایک آدمی نے قسم کھائی کہ اگر میں آج کسی بھی وقت کی نماز ترک کروں تو میری بیوی پر تین طلاق۔ پھر قسم کھائی اگر میں آج اپنی بیوی سے وطی نہ کروں تو اس پر تین طلاق، پھر قسم کھائی کہ اگر میں آج غسل جنابت کروں تو اس پر تین طلاق۔ امام صاحب نے فرمایا، اس شخص کو عصر کی نماز پڑھنا چاہیئے۔ اور عصر اور مغرب کے درمیان اپنی بیوی سے وطی کر لینا چاہیئے اور سورج چھپ جانے کے بعد غسل کر کے مغرب اور عشاء کی نماز

اذا کرنی چاہیے لہ

شریعت کی اصطلاح میں رات دن کے تابع ہے سو دن غروب ہونے کے بعد اگلے دن شمار ہونے لگتا ہے جیسا کہ رمضان، عید کی چاند رات ہوتے ہی رمضان اور عید کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔

امام اعش شکل و صورت کے اعتبار سے تو اچھے نہ تھے مگر ان کی بیوی نہایت حسین و جمیل تھی، اسی وجہ سے دونوں میں جھگڑا رہتا تھا۔ ایک دفعہ عشاء کے بعد دونوں میں جھگڑا شروع ہوا اور فحش اختیار کر گیا اور عورت نے بھی شدت اختیار کر لی اور بولنا بند کر دیا۔ امام اعش نے قسم کھائی کہ اگر آج کی رات تو مجھ سے نہ بولی تو تجھ پر طلاق بائنہ امام اعش نے کہنے کو تو کہہ دیا لیکن اس کے بعد بہت پریشان ہوئے کیونکہ چھوٹے چھوٹے بچے تھے۔ اور عورت نہ پئے آزار تھی سوائے اس کہ کوئی تدبیر نظر نہ آئی کہ امام صاحب سے جا کر کوئی صورت دریافت کریں لہذا امام صاحب کے گھر گئے اور صورت حال سامنے رکھی۔ امام صاحب نے فرمایا کوئی شکری بات نہیں ہے آج صبح کی اذان صبح صادق سے پہلے پڑھو اور دن کا چنانچہ امام صاحب اس محلہ کے موزن کے پاس پہنچے اور فرمایا آج صبح کی اذان صبح صادق سے پہلے پڑھ دینا وہ تیار ہو گیا اور جمع صادق سے پہلے اذان دیدی تو عورت کو خوشی ہوئی اور بولی، ”خدا کا شکر ہے آج تجھ بڑھے بد اخلاق سے میرا دامن پاک ہوا۔“

دو بھائیوں کا عقد کو قہ میں ایک رئیس تھا۔ اس کے دو لڑکے تھے ان دونوں کی شادی ایک دوسرے رئیس کی دو لڑکیوں

سے ہوئی تھی جب بارات رخصت ہو کر آئی تو غلطی سے عورتوں نے دہنوں کو زنا گاہ میں داخل کرنے میں تبدیلی کر دی۔ اسی غلط فہمی میں بہرہ و بہانے اپنی اسی دہن سے طے بھی کر لی جو اس کی خواب گاہ میں تھی۔ صبح ہوئی اور ولیمہ کا انتظام کافی تھا شہر کے شرفاء اور سماء موجود تھے کہ یکایک زنان خانے میں غور بلند ہوا۔ اہل خانہ باہر

آئے تو نہایت پریشان۔ اب جتنے منہ اتنی باتیں۔ بالآخر امام صاحب کی دریافت کیا گیا تو آپ نے دونوں شوہروں کو بلایا اور دریافت کیا رات تم نے جس دوہن کے ساتھ شب باغی کی ہے وہ تمہیں پسند ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ تب امام صاحب نے فرمایا اچھا تم اپنی اصل مشکوٰۃ کو طلاق دیدو اور اس کا آدھا مہرا کر داسکے بعد دونوں شوہروں کا عقد اسی عورت سے پڑھا دیا گیا جس کے ساتھ اس نے شب باغی کی تھی اس صورت میں عدت بھی کسی عورت پر نہیں آتی اس لئے کہ طلاق قبل دخول تھی امام صاحب کی اس تدبیر کی سب نے تحسین کی لے

انگوٹھی کا مسئلہ | ایک رفیع ابن ہبیرہ نے امام صاحب سے پوچھا کہ یہ میرے پاس انگوٹھی ہے جو مجھے بہت محبوب ہے لیکن اس پر

نام ”عطار بن عبد اللہ“ کندہ ہے جو مجھے پسند نہیں ہے بتلیے کیا کروں؟ امام صاحب نے فرمایا لفظ ”بن“ کی بار کو گول کر دو اور عبد کے اوپر نقطہ لگا دو ”عطار من عند اللہ“ ہو جائے گا۔ ابن ہبیرہ نے اس کو بہت پسند کیا۔

مکفیہ میں احتیاط | امام صاحب کا مسلک ہے کہ اگر کسی شخص میں ۹۹ وجہ سے مکفیہ ثابت ہو اور صرف ایک وجہ سے ایمان تو اسی

ایک وجہ کو ترجیح دی جائے گی لہذا وہ حتی الامکان مومن کے ٹھل کی تاویل کرتے ہیں ایک مرتبہ امام صاحب کی خدمت میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ ایک شخص جو اپنے کو مسلمان کہتا ہے لیکن اس کو جنت کی خواہش نہیں، روزِ رخ کا خوف نہیں، (مردار) کھاتا ہے، بلا رکوع و سجدہ کے نماز پڑھتا ہے، بن دیکھے شہادت دیتا ہے، حق سے بغض اور فتنہ کو محبوب رکھتا ہے، رحمت سے بھاگتا ہے بیہودہ نصاریٰ کے قول کی تصدیق کرتا ہے۔ ایسے شخص کے بار میں آپ کی کیا رائے ہے؟

امام صاحب نے فرمایا وہ مومن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی خواہش میں اس کو جنت کی خواہش نہیں، وہ نار سے نہیں بلکہ رب النار سے ڈرتا ہے اور پھٹکاتا ہے جو کہ میت میں کھاتا ہے، نماز جنازہ پڑھتا ہے اور اس میں رکوع و سجدہ نہیں۔ کلمہ شہادت

پڑھتا ہے حالانکہ اس نے خدا کو دیکھا اور نہ رسول کو، موت کہ امر حق ہے اس سے
 بغض رکھتا ہے تاکہ خوب عبادت کرے، مال اور اولاد جن کو قرآن نے فتنہ کہا ہے
 محبوب رکھتا ہے اور یہود و نصاریٰ کے اس قول لیست النصارى علیٰ شئین
 اور لیست الیہود علیٰ شئین جو کہ قرآنی آیت ہے تصدیق کرتا ہے یہ جواب سنکر
 تمام اہل مجلس آپ کا منہ حیرت سے تنکے لگے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سفر | ایک شخص نے سوال کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سفر کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟
 آپ نے ارشاد فرمایا کیا حرج ہے وہ تو ام المؤمنین ہیں تمام مومن ان کے محرم ہیں
 اس لئے ان کو مزید محرم کی کیا ضرورت تھی۔

ایک قیاس | ایک آدمی نے سوال کیا، ایک پیالہ ہے اس میں ایک طرف
 چاندی کا پتر لگا ہے کیا اس سے پانی پینا جائز ہے؟ آپ نے
 فرمایا اگر کوئی آدمی ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی پہنے ہو اور وہ چلو سے پانی پینا چاہے
 تو جائز ہے یا نہیں؟ اس نے کہا جائز ہے۔ امام صاحب نے فرمایا یہ بھی جائز ہے۔
 فقہاء کرام نے بیان کیا ہے کہ ایسی صورت میں پینے کی جگہ اور ہاتھ میں
 پکڑنے کی جگہ ایسی ہونا چاہیے کہ جو خالی ہو تاکہ چاندی یا سونے کا استعمال لازم
 نہ آجائے مذکورہ صورت میں یہی بات ہے۔

گرفتاری اور وفات

عام طور سے تاریخ کی کتابوں سے روایات میں معلوم ہوتی ہیں اول یہ کہ آپ کو عہدہ قضا سے انکار کی وجہ سے گرفتار کیا گیا۔ دوم یہ کہ آپ نے نفسِ ذکیہ کے خروح میں حکومت کے مخالف گروپ کی موافقت کی تھی۔

گزشتہ صفحات میں ذکر ہو چکا ہے کہ امام صاحب عہدہ قضا سے انکار نے ابنِ ہبیرہ کے زمانے میں بھی قضا کے عہدے

سے انکار کر دیا تھا اور خلیفہ ابو جعفر منصور کو بھی صفائی کے ساتھ جواب دیدیا تھا کہ میں ہرگز یہ عہدہ قبول نہیں کروں گا میں اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہوں اور اس پر قسم بھی کھائی تھی، اس پر امام صاحب کو گرفتار کر لیا گیا۔ علامہ ابو زہرہ مصری لکھتے ہیں :-

ولود بن راشد کہتے ہیں کہ جس وقت امام صاحب کو سزا دی جاتی تھی تو میں موجود تھا آپ کو رزاق قید سے نکالا جاتا تھا اور دس کوڑے مارے جاتے تھے یہاں تک کہ آپ کے ۱۰ کوڑے مارے گئے اور آپ قضا کے قبول کرنے کو کہا جاتا تھا اور آپ یہی فرمادیتے تھے کہ میں اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہوں چنانچہ جب سلسلہ سزا دی گئی تو آپ نے خدا سے دعا کی الہی ! مجھ ان کے شر سے محفوظ رکھ، چنانچہ آپ کو سزا دی گئی اور آپ کا اسی میں انتقال ہوا۔

لیکن یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کیا عوامل تھے کہ جب بنا پر اپنے اتنی سختی بڑا اشت کی اور عہدہ قضا کو قبول نہ کیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ آپ نے بر بنائے تقویٰ ایسا کیا تھا تاریخی روشنی میں بھی یہ وجہ زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتی ہے

قضائے انکار کا سبب | حضرت عمرؓ کے زمانے میں عدلیہ کے شعبہ کو انتظامیہ سے علیحدہ کر دیا گیا تھا لیکن باوجود اس کے عدلیہ بالکل آزاد تھا، کوئی دباؤ اس پر نہیں ڈالا جاتا تھا چنانچہ علامہ حموی نے حاشیہ الاشباہ میں تحریر فرمایا ہے۔

جب حضرت عمرؓ کے ملکی مشاغل بہت زیادہ بڑھ گئے تو انہوں نے عدلیہ کو حضرت ابودرداء کے سپرد کر دیا۔ انہیں ایام میں ان کے پاس دو آدمی جھگڑتے ہوئے آئے حضرت ابودرداء نے، ایک کے حق میں فیصلہ کر دیا تو دوسرا شخص حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا اور اپنی شکایت پیش کی تو آپ نے فرمایا۔

لَوْ كُنْتُ اَنَا مَكَانَهُ لَقَهَيْتُ
اگر میں ان کی جگہ ہوتا تو میرے حق میں فیصلہ کرتا۔

اس شخص نے کہا آپ تو غلیظ ہیں کیوں نہیں فیصلہ کرتے آپ نے فرمایا یہاں میرے پاس کوئی نہیں ہے اور رائے ایک مشترک چیز ہے یعنی اس میں ہم دونوں برابر ہیں۔ پس ہناک فیصلہ والرائے مشترک ہے۔

اس سے ظاہر ہے کہ عدلیہ کے معاملات میں خلیفہ وقت بھی دخل اندازی نہیں کرتا تھا لیکن اس کے برخلاف خلافت بنی امیہ میں اگر درباریوں کے خلاف کوئی فیصلہ کر دیا جاتا تو قاضی کو بے عزتی کے ساتھ معزول کر دیا جاتا تھا۔ خلافت عباسیہ میں ہارون رشید کے خلیفہ ہونے کے پہلے تک ایسا ہی رہا چنانچہ خلیفہ منصور کے زمانے میں قاضی شریک کا بہت برا حشر ہوا۔ منصور کے بیٹے مہدی کے زمانے میں مہدی کے ایک فوجی کے خلاف قاضی عبید اللہ بن حسن کی عدالت میں ایک تاجر نے اپنا مقدمہ پیش کیا، ادھر بیٹھی ہوئی ادھر مہدی کا پیغام پہنچا ”دیکھو جس زمین کے متعلق فلاں افسر اور فلاں تاجر کے درمیان جھگڑا ہے اس میں فیصلہ افسر کے حق میں دو“ لیکن

قاضی عبید اللہ نے فوجی افسر کے خلاف فیصلہ دیا اس پر مہدی نے انکو معزول کر دیا
بعض دفعہ تو قاضی کی اہلیت کا بھی سوال نہیں تھا خواہ وہ مستحق قضا ہو یا نہ ہو
لیکن حکومت کا وفاق اور موافق قاضی کر دیا جاتا تھا چنانچہ اموی دور خلافت میں قاضی
عالم کے بارے میں مروی ہے کہ وہ پورا قرآن بھی نہیں پڑھا تھا، لکھنا پڑھنا بھی
نہیں جانتا تھا، فرائض سے بھی واقف نہیں تھا لیکن پورے مصر کا قاضی تھا کیونکہ
اس نے یزید کی بیعت کے سلسلہ میں بڑی خدمات انجام دیں تھیں

یہ حالات تھے جن کے پیش نظر امام صاحب نے عہدہ قضا سے انکار
کر دیا تھا کیونکہ وہ اپنے فیصلوں کو حکومت سے متاثر نہیں کرنا چاہتے تھے اور یہ اس
زمانہ میں ممکن نہیں تھا کہ عدل و انصاف حکومت کی مرضی کے مطابق نہ کیا جائے یہ
دیکھتے ہوئے امام صاحب نے انکار کر دیا تھا۔

بغاوت کا الزام | امام صاحب کی گرفتاری کا دوسرا سبب حکومت سے
بغاوت بتلایا جاتا ہے جس کو ہم سطور ذیل میں علامہ شبلی
کے قلم سے نقل کر رہے ہیں۔

۱۳۲ھ میں سلطنت اسلام نے دوسرا پہلو بدلا یعنی بنی امیہ کا خاتمہ ہو گیا
اور آل عباس تخت و تاج کے مالک ہوئے اس خاندان کا پہلا فرمان روا ابو العباس
سفاح تھا اس نے چار برس حکومت کی ۱۳۶ھ کے بعد اس کا بھائی منصور تخت نشین
ہوا۔ عباسیوں نے گوا اموی خاندان کو بالکل تباہ کر دیا تھا یہاں تک کہ خلفائے
بنی امیہ کی قبریں اکھڑا کر ان کی ہڈیاں تک جلا دیں تھیں تاہم چونکہ نئی نئی سلطنت
تھی اور انتظام کا سکہ نہیں بیٹھا تھا جا بجا بغاوتیں اٹھیں ان فتنوں کو فرو کرنے میں
سفاح اور منصور اعتدال کی حد سے بہت دور نکل گئے اور زیادتیاں کیں کہ مروانی
حکومت کا نقشہ آنکھوں میں پھر گیا تمام ملک کی آنکھیں ان کے جانشینوں پر لگی
تھیں لیکن ان خونریزیوں نے سب کے دل افسردہ کر دیے چنانچہ ایک موقع پر منصور
نے کہا۔ کیا کروں؟ کام کے آدمی نہیں ملتے۔ عبدالرحمن نے کہا مازار میں جس شخص

کی زیادہ مانگ ہوتی ہے قلت بھی اسی کی ہوتی ہے۔

منصور نے یہ ستم بھی کیا کہ سادات کی بھی خانہ بربادی شروع کر دی اس میں شبہ نہیں کہ سادات ایک مدت سے خلافت کا خیال رکا رہے تھے اور ایک لحاظ سے ان کا حق بھی تھا تاہم سفاک کی وفات تک ان کی کوئی سازش ظاہر نہ ہوتی تھی صرف بدگمانی پر منصور نے سادات علویین کی یہ کئی شروع کی جو لوگ ان میں ممتاز تھے ان کے ساتھ بے رحیاں کیں محمد بن ابراہیم کہ حسن و جمال میں یگانہ روزگار تھے اور اسوجہ سے دیباچہ کہلاتے تھے ان کو زندہ دیوار میں چنوا دیا۔ ان بے رحمیوں کی بڑی داستان ہے جس کے بیان کرنے کو برا سخت دل چاہیے آخر تنگ آ کر ۵۴۷ھ میں انہیں مظلوم سادات میں سے محمد بن ذکیہ نے تھوڑے سے آدمیوں کیساتھ مدینہ منورہ میں خرخرچ کیا اور چند روز میں ایک بڑی جمعیت پیدا کر لی، بڑے بڑے پیشوایان مذہب حتیٰ کہ امام مالک نے فتویٰ دیدیا کہ منصور نے حیرت بیعت لی ہے خلافت نفس ذکیہ کا حق ہے۔ نفس ذکیہ اگرچہ نہایت دلیر، قوی باز و جنگ سے واقف تھے لیکن تقدیر سے کس کا زور چل سکتا ہے نتیجہ یہ ہوا کہ رمضان ۵۴۷ھ میں نہایت بہادری سے لڑتے ہوئے میدان جنگ میں مارے گئے ان کے بعد ان کے بھائی نے علم خلافت بلند کیا اور اس سرور سامان سے مقابلہ کواٹھے کہ منصور کے حواس جاتے رہے کہتے ہیں کہ اس اضطراب میں منصور نے دو مہینے تک کپڑے نہیں بدلے میرا ہنے سے تکیہ اٹھا لیا تھا اور کہتا تھا کہ میں نہیں جانتا کہ یہ تکیہ میرا ہے یا ابراہیم کا۔

ابراہیم جو کہ شجاعت اور دلیری کے ساتھ بہت بڑے عالم اور مقتدائے عام تھے ان کے دعویٰ خلافت پر ہر طرف سے لیبیک کی صدا میں بلند ہوئیں خاص کو ذہ میں کم و بیش بیس لاکھ آدمی ان کے ساتھ جان دینے کو تیار ہو گئے مذہبی گروہ خاص کر علماء و فقہاء نے عموماً ان کا ساتھ دیا۔ امام صاحب نے بھی انکی تائید کی، خود شریک جنگ ہونا چاہتے تھے لیکن بعض مجبوریوں کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے جس کا ان کو ہمیشہ افسوس رہا۔ نامہ دانشوراں میں امام صاحب کا ایک خط نقل کیا گیا ہے جو انہوں نے ابراہیم

کو لکھا تھا اس کے الفاظ یہ ہیں۔

اما بعد فانی قد جھڑت	میں آپ کے پاس چار ہزار درہم
ایک اسابعۃ آلف درہم	بھیجتا ہوں اس وقت ای قدر
ولم یکن عندی غیرہا	موجود تھے اگر لوگوں کی مانگیں میرے
ولو لا امانات عندی للحق	پاس نہ ہوتیں تو میں ضرور آپ سے
بک فاذا القیت القوم وظفرت	ملاقات جب آپ دشمنوں پر فتح
بهم فانعل کما نعل ابوک	پائیں تو وہ برتاؤ کریں جو حضرت
فی اہل صفین اقل مدہم	علیؑ نے اہل صفین کے ساتھ کیا
واجہز جریحہم ولا تفعل	تھا زخمی اور بھاگ جانے والے سب
کما فعل ابوک فی اہل الجمل	قتل کئے جائیں۔ ایسا نہ کرنا جیسا
فان القوم لہم فیئۃ	حضرت علیؑ نے جنگ جمل میں

کیا تھا کیونکہ مخالف بڑی جمعیت کھڑا ہے

اس خط اور علامہ شبلی کی تشریح سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب ابراہیم کے طرفدار تھے لیکن میری رائے یہ ہے کہ نامہ دانشوران اور علامہ شبلیؒ کی یہ تحقیق مومنوعات شیعہ کے سہارے ہے۔ خط کی عبارت پکار رہی ہے کہ یہ امام صاحب کی عبارت نہیں ہے بلکہ بعد کے لوگوں کی ایجاد ہے کیونکہ امام صاحب جیسے محقق پر اپنے قریبی زمانے کے واقعات پوشیدہ نہیں تھے کون نہیں جانتا کہ نزاعات صوابہ رحم میں خارجیوں کی ریشہ دوانیوں کو کافی دخل تھا چنانچہ جنگ جمل محض خارجیوں کے فتنوں مارنے کے معاملہ میں پیش آئی ورنہ اس جنگ کے قائدین حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہؓ بن عبید اللہ میدان جنگ سے علیحدہ ہو گئے اور بات تقریباً طے ہو گئی تھی لیکن رات کو ستر خارجیوں نے جو کہ حضرت علیؑ نے اپنے لشکر سے نکال دیا تھا (حملہ کر دیا جس کی وجہ سے محض دھوکہ میں جنگ ہوئی ایسے ہی جنگ صفین میں خارجیوں نے معاملہ کو بگاڑ دیا تھا۔

امام صاحب کی طرف جو خط منسوب کیا گیا ہے اس کی عبارت شیعوں کی وضع کردہ ہے ورنہ آپ خیال فرمائیں جو امام ۹۹ وجوہات سے بھی کفر کا حکم نہ دے وہ مسلمانوں کو ایسا حکم دے سکتا ہے کہ گویا ان کا مقابلہ اہل کفر سے ہے اس بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب سیرت اصحاب النبیؐ میں مذکور ہے۔

۱۲۶ھ میں ابراہیم شہید ہو گئے۔ ان کے قتل کے بعد منصور گرفتاری

ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوا جنہوں نے ابراہیم کا ساتھ دیا تھا اس لئے منصور نے بغداد پہنچ کر امام ابوحنیفہ کو طلب کیا، اور ان کو قتل کرنے یا قید کرنے کا یہ بہانہ تلاش کیا کہ آپ کے سامنے عہدہ قضا پر پیش کیا آپ نے انکار کر دیا۔ منصور نے امام صاحب کو گرفتار تو کر لیا اور جیل خانہ میں بھی ڈال دیا لیکن چونکہ امام صاحب کوئی معمولی شخصیت کے مالک تو نہ تھے اس لئے شہرت ہو گئی اور لوگ اسی حالت میں استفادہ کرنے کے لئے آنا شروع ہو گئے۔ اور جیل خانہ

ہی حلقہ درس بن گیا۔ اس حالت میں امام محمد نے بھی امام صاحب سے استفادہ کیا غرض کہ تقریباً چار سال امام صاحب کو نظر بند رہنا پڑا یعنی ۱۲۶ھ لغایت ۱۳۰ھ وفات

امام صاحب کی وفات جس دن ہوئی وہ دن جمعہ کا، مہینہ شوال کا اور ۱۳۰ھ تھا خلیفہ کو آپ کی طرف سے اندیشہ تھا کیونکہ آپ کی مقبولیت قید کی حالت میں اور بھی زیادہ ہو گئی تھی۔ اس لئے دھوکہ میں آپ کو زہر دیدیا گیا جس وقت آپ کو علم ہوا تو سجدہ شکر ادا کیا اور جان جان آفریں کے سپرد کر دی ان اللہ وان اللہ ملجعون

علامہ ابو زہرہ مصری نے تحریر فرمایا ہے کہ جس وقت امام صاحب کی خدمت میں زہر کا پیالہ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا ۱۳۰ھ

لا اشرب لانی اعلو مافیہ میں نہیں پیوں گا۔ کیونکہ میں جانتا ہوں

ولا اعین علی قتل نفسی اس میں جو کچھ ہے اور میں اپنی ہلاکت

نظر حصہ و صبی فیہ ۱۳۰ھ پر امانت نہیں کروں گا لہذا آپ کو

گرایا گیا اور زہر کا پیالہ آپ کے منہ میں اندر دیا گیا۔

یہ روایت اپنے سیاق و سباق اور معنی کے اعتبار سے بالکل غلط ہے اسی طرح کوڑے والی روایت بھی بالکل غلط ہے، کیونکہ ان دونوں روایتوں سے تو یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ امام صاحب کی کوئی پوزیشن ہی نہ تھی حالانکہ امام صاحب کے گرد تلامذہ اور عقیدتمندوں کا وہی ہجوم رہتا تھا جو جیل سے باہر تھا آپ مرنے پر بند تھے اور اس روایت سے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ آپ تنہا تھے اور آپ کے ساتھ دست درازی کی گئی حالانکہ یہ بالکل خلاف واقعہ ہے، کیونکہ عقیدتمندوں کا اس قدر ہجوم ہوا اور آپ کے ساتھ زبردستی کی جائے ناممکنات میں سے ہے اسی طرح کوڑوں والی روایت بھی ابن ہبیرہ کے متعلق ہے نہ کہ خلیفہ منصور کے متعلق۔

صلوٰۃ جنازہ اور تدفین | امام صاحب کے انتقال کی خبر تمام شہر میں پھیل گئی اور سارا شہر اٹھ آیا حسن بن عمارہ جو آپ کے استاد بھی ہوتے تھے، قاضی شہر نے آپ کو غسل دیا غسل کے وقت حسن بن عمارہ روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے:-

اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ نے تیس سال سے افطار نہیں کیا اور نہ چالیس سال سے رات کو آرام کیا، آپ ہم سب میں سب سے زیادہ فقیہ، سب سے زیادہ عابد، سب سے زیادہ پرہیزگار تھے۔
غسل سے فارغ ہوتے ہوئے لوگوں کی بہت زیادہ کثرت ہو گئی تھی، پہلی نماز (جو حسن بن عمارہ نے پڑھائی تھی) میں پچاس ہزار آدمی شریک تھے آپ کے جنازہ کی نماز چھ مرتبہ ہوئی اور دفن کے بعد ۴۰ دن تک آپ کی قبر پر لوگ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ خلیفہ منصور نے بھی آپ کی صلوٰۃ جنازہ قبر پر ہی جا کر پڑھی امام صاحب کی وصیت کے مطابق آپ کی قبر شریف خیزران کے مقبرے میں

بہ الحسان ملا لکھ سیرت النعمان

بنائی گئی آپ کے خیال میں وہی جگہ ایسی تھی جو مخصوبہ نہیں تھی امام صاحب کے انتقال کے بعد تین دن تک سلسل جنات کے رونے کی آوازیں سنائی دیں۔

۳۵۹ھ میں آپ کی قبر پر شرف الملک ابو سعید نے قبة تعمیر کرایا، اور اسی کے قریب ایک مدرسہ بھی تعمیر

کرایا اسوقت ابو جعفر مسعود بن ابی الحسن عباسی بھی موجود تھا جس نے یہ اشعار پڑھے

(۱) دیکھتے نہیں ہو علم مرجھا تھا لیکن اسکو اس قبر میں پوشیدہ ہستی نے زندہ کیا

(۲) اسی طرح یہ زمین بھی مرجھی تھی اس کو ابو سعید نے زندہ کیا ہے

جب اسماعیل بادشاہ بغداد پر قابض ہوا تو رافضیوں نے اس قبة اور مدرسہ کو

بالکل مسمار کر دیا تھا اور اس جگہ کوڑا کرکٹ ڈالنا شروع کر دیا تھا یہی معاملہ

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے مقبرے کے ساتھ کیا گیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان اشرار

سے بغداد کو بہت جلد پاک و صاف کر دیا۔

۹۷۴ھ میں سلطان سلیم بن سلیم نے از سر نو دونوں مزاروں پر قبے تعمیر

کرائے جو کہ اب تک باقی ہیں۔ امام صاحب کی قبر شریف دیکھ کر کسی عربی شاعر

نے چند اشعار کہے ہیں جن کا ترجمہ پیش ہے

۱۔ امام صاحب کی قبر جنت الخلد کا ایک باغیچہ ہے

۲۔ اس جگہ بہت زیادہ شرافتیں الٹی ہیں۔

۳۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت نازل فرمائے جب تک ستارے منور ہیں

سَلامِ عَقیدَت

گلِ حدیقہ بو کر خیمِ بزمِ علی چراغِ انجمنِ مصطفیٰ سلامِ علیک
 امیرِ حلقہ خدامِ کعبہ یزداں امیرِ لشکرِ دینِ خدا سلامِ علیک
 بہ اوجِ عشق تو روحِ بلال می نازد
 جیبِ قلبِ رسولِ خدا سلامِ علیک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِاسْمِ

بِشَارَاتِ

اور

خُرَاجِ عَقِيدَتِ

مَعِ

اعْتِرَاضَاتِ وَجَوَابَاتِ

ماخذ وحواله جات

از علامه ابن عابدین	رد المحتار	۱-
از مولانا فقیر محمد صاحب	حدائق الحنفیہ	۲-
از علامہ کردری	مناقب	۳-
از شیخ فرید الدین عطار	تذکرۃ الاولیاء	۴-
از امام بخاری	بخاری شریف	۵-
از امام مسلم	مسلم شریف	۶-
از علامہ شوقی نیموی	ادشمۃ البجید	۷-
از علامہ ابن اثیر	جمع الفوائد	۸-
از علامہ موفق	مناقب	۹-
از امام ابو بکر	معانی الاخبار	۱۰-
از شاہ معین الدین صاحب اعظمی	تالبعین	۱۱-
از حضرت مجدد الف ثانی	مکتوبات	۱۲-
از شاہ ولی الشرح دہلوی	فیوض المحرمین	۱۳-
از علامہ ابن حجر مکی	الخصائر الحسان	۱۴-
از امام شعرائی	الیواقیت والجمہر	۱۵-
از امام غزالی	احیاء العلوم	۱۶-
از ابو یوسف بخاری	فقہ اکبر	۱۷-
از مولانا عبدالحی صاحب	عمدۃ الرعایہ	۱۸-
از شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب	اوجز المسالک	۱۹-
از علامہ ذہبی	میزان الاعتدال	۲۰-
از علامہ عینی	البنایہ شرح ہدایہ	۲۱-
از علامہ ابو عمر دمشقی	المحکم	۲۲-
از شیخ عبدالقادر جیلانی	غنیۃ الطالبین	۲۳-
از ابو ہریرہ مصری	ابو حنیفہ	۲۴-
از علامہ ابن ابی الوفا	المجاہد المفسر	۲۵-

بشارات

(۱) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اگر دین ثریا ستارے کے قریب بھی ہوگا تو اس کو وہاں سے فارسیوں کا ایک آدمی حاصل کر لے گا۔ یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے بعض میں دین، بعض میں ایسان بعض میں علم کا لفظ ہے اور اس کو بخاری، مسلم، شیرازی، طبرانی نے اپنی اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے قدرے مشترک حدیث کی صحت سے کسی کو انکار نہیں ہے بخاری، مسلم کی تخریج کے بعد تو تنقید کی بھی گنجائش باقی نہیں رہتی ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ہے کہ یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی فضیلت اور بشارات میں اصل صحیح ہے۔ چنانچہ علامہ موصوف کے تلمیذ جناب حافظ محمد یوسف دمشقی نے مواہب کے حاشیہ میں تحریر فرمایا ہے۔

وما جزم به شیخنا من ان ہمارے شیخ نے یقین کے ساتھ
ابا حنیفۃ هو المراد من کہا ہے کہ اس حدیث میں امام
هذا الحديث لہ ابو حنیفہ مراد ہیں۔

علامہ ابن العابدین الشامی نے رد المحتار میں یہ قول نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے اس میں شک نہیں ہے کہ ابنائے فارس میں امام ابو حنیفہ کے مبلغ علم کو کوئی نہیں پہنچا لہذا یہ حدیث قطعاً امام صاحب پر محمول ہے۔ اسی قسم کے الفاظ لا علی قاری نے مرآۃ کے مقدمہ میں ذکر فرمائے ہیں۔ مولانا خرم علی صاحب نے نیل الاوطار میں بھی اسی قسم کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔ ممکن ہے بعض کو یہ خیال ہو کہ اس سے تو امام ابو حنیفہ کی حضرت سلمان فارسی پر فوقیت اور فضیلت ثابت ہوگئی، لیکن گزارش یہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی کو فضیلت صحبت حاصل ہے اور یہ ایسی فضیلت ہے جسکو قیامت

تک امت کا کوئی فرد نہیں پاسکتا تمام فضیلتیں اس فضیلت کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتیں، لیکن علم و اجتہاد میں امام صاحب ہی فوقیت رکھتے ہیں اور جزوی فضیلت حاصل ہونا کوئی امر غیر مشروع بھی نہیں ہے کہ جس کی بنا پر اعتراض قائم کیا جائے۔

(۲) عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت امام ابوحنیفہ نے خواب دیکھا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتد شریف کو کھوڑا لایا ہے اور میں آپ کے عظام مطاہرہ کو جمع کر رہا ہوں۔ یہ خواب آپ نے ابن سیرین سے ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا یہ خواب ابوحنیفہ نے دیکھا ہوگا؟ امام صاحب نے فرمایا میں ابوحنیفہ ہی ہوں تب ابن سیرین نے کہا اچھا اپنی پشت اور پہلوئے چپ دکھاؤ امام صاحب نے اپنا پہلو اور کمر کھول دی۔ امام ابن سیرین نے آپ کے بازو اور پشت پر ایک تل دیکھ کر فرمایا آپ ابوحنیفہ ہی ہیں، اور اس کے بعد خواب کی تفسیر بیان فرمائی کہ اس سے مراد علم کا زندہ کرنا اور جمع کرنا ہے لے

(۳) ایک دفعہ امام صاحب امام باقر کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو انہوں نے فرمایا

أَنْتَ تَحْيِيْ مُنْتَجِدِيْ ۝ آپ میرے جدِ محترم کی سنت کو زندہ کریں گے
امام باقر نے اگرچہ یہ اپنی فراست سے فرمایا تھا، لیکن یہ بات حرفاً حرفاً صحیح ثابت ہوئی۔

امام صاحب کے مناقب میں اسی قسم کی روایات بکثرت موجود ہیں جن کو ہم نے طوالت کی وجہ سے ترک کر دیا ہے اس کے ساتھ ہمیں یہ بھی افسوس ہے کہ امام صاحب کے ماحین اور عقیدت مندوں نے نہایت مبالغہ آرائی سے کام لیا ہے اور باطل و موضوع روایات تک سے گریز نہیں کیا غالباً اسی میں انہوں نے امام صاحب کی فضیلت کو مخفی سمجھا ہے، حالانکہ ایسا

ہیں ہے امام صاحب کو فوقیت اور فضیلت ان کے علمی اور علمی کمالات کی وجہ سے حاصل ہے۔ اگر اس قسم کے سب ہی اقوال آپ کی سیرت اور سوانح سے جدا کر لئے جائیں تب بھی آپ کے مقام میں کوئی فرق نہیں آتا۔
بعد وفات ابی حنیفہ | امام صاحب کے انتقال کے بعد جو روئے گئے
 صالحہ مختلف حضرات نے دیکھیں ان کو اس جگہ ذکر

کیا جا رہا ہے

۱۔ قاضی ابوجار کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ امام محمد کو خواب میں دیکھا تو ان سے دریافت کیا، اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ جواب دیا مغفرت فرمادی، امام ابو یوسف کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا وہ تو اعلیٰ علیین میں ہیں اے

۲۔ حفص بن غیاث کہتے ہیں میں نے ایک مرتبہ امام صاحب کو خواب میں دیکھا تو دریافت کیا، اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ فرمایا بخش دیا اے

۳۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں، ایک دفعہ میں نے امام صاحب کو خواب میں دیکھا کہ آپ جنت میں حضرات صحابہؓ کے بیچ میں ہیں مجھ دیکھ کر فرمایا، کاغذ اور دوات لاؤ میں اپنے جنتی اصحاب کے نام لکھ لوں۔ میں نے عرض کیا میرا نام بھی لکھیجے تو امام صاحب نے میرا نام بھی لکھ لیا اے

۴۔ ابو معاذ فضل بن خالد کہتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو دریافت کیا، امام ابو حنیفہ کے علم کے بارے میں آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ فرمایا وہ ایسا علم ہیں کہ لوگوں کو اس کی ضرورت رہے گی نہ کہ
 ۵۔ مقاتل بن سلیمان (مشہور مفسر) فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی سفید لباس پہنے آسمان سے اترا اور بغداد کے منارے پر کھڑا ہوا، دو

مرتبہ باواز بلند کہا فقد الناس یعنی لوگ تباہ ہو گئے۔ اسی صبح کو امام صاحب کا انتقال ہو گیا۔
۶۔ ابن بسطام کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ قیامت قائم ہے اور امام صاحب جھنڈائے کھڑے ہیں۔ میں نے دریافت کیا حضرت کس کا انتظار ہے ؟
فرمایا اپنے اصحاب کا انتظار کر رہا ہوں۔

۷۔ امام شافعی فرماتے ہیں میں نے جب کبھی بھی امام صاحب کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا کی اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا ہے۔

۸۔ علامہ ابن حجر مکی نے فرمایا ہے۔ امام صاحب نے خواب میں اللہ تعالیٰ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ میں ابو حنیفہ کے پاس ہوں۔

۹۔ علامہ موصوف نے الخیرات الحسان میں فرمایا ہے کہ امام صاحب نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے آب کو شرب کیا اور اپنے اصحاب کو بھی پلایا

۱۰۔ صاحب تذکرۃ الاولیاء نے اپنی کتاب تذکرۃ الاولیاء میں لکھا ہے:

شیخ بوعلی کہتے ہیں کہ میں شام میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر شریف کے قریب

سو رہا تھا کہ میں نے اپنے آپ کو مکہ معظمہ میں دیکھا اور دیکھا کہ حضور

صلعم باب بنی شیبہ سے داخل ہوئے اور ایک بوڑھے کو اپنی گور میں

اٹھائے ہوئے ہیں۔ میں حضور کے پاس گیا اور ان کے پیروں کو بوسہ دیا

اور دریافت کیا کہ یہ بوڑھے کون ہیں ؟ تو حضور صلعم نے فرمایا یہ مسلمانوں

کے امام اور تیرے ہم وطن ابو حنیفہ ہیں۔

بحث و نظر | ان چند روایات صالحہ اور مشکوفات کو کم نہ اختصار کی وجہ

سے ذکر کیا ہے ورنہ یہاں بھی میدان بہت وسیع ہے

اس جگہ ممکن ہے کوئی ہمیں عقیدت مندی کے جرم میں گرفتار کر لے لہذا مناسب

معلوم ہوتا ہے کہ اس موضوع پر کچھ شرعی روشنی میں گفتگو کی جائے تاکہ بات محض

عقیدت ہی نہ رہے بلکہ عقیدت شریعت کے پاس میں آجائے جناب رسول اللہ صلعم

لے کر دے لے ایضاً لے ایضاً ج ۱ لے تذکرۃ الاولیاء

من رائی فی المنام فقد رائی
فان الشیطان لا یمثل لی

جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے
مجھے ہی دیکھا اس لئے کہ شیطان

میری صورت میں نہیں آسکتا

یعنی جس کسی شخص نے آنحضرت صلیم کو خواب میں دیکھا خواہ کسی بھی صورت اور جلیہ میں دیکھا بس اس نے حضور صلیم ہی کو دیکھا ہے کیونکہ دیکھنے والے کے فرق سے شئی مرنی میں فرق نہیں ہوتا اس کی مثال بالکل ایسی ہی ہے کہ کوئی مختلف اللؤلؤ سینکڑوں کو استعمال کرے تو اس کے اعتبار سے شے کی رنگت بدلی ہوئی نظر آئے گی، حالانکہ فی نفسہ وہ شے اپنی حالت اصل پر ہوتی ہے ایسے ہی دور بینی آئینوں میں اشیاء کی جسامت میں فرق محسوس ہوتا ہے حالانکہ وہ اشیاء اپنی اسی جسامت پر ہوتی ہیں جو ان کی جسامت اصل ہے اس تمہید کے بعد عرض کرتا ہوں۔ مذکورہ حدیث کی شرح کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں:-

قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ خواب میں جس صورت میں بھی حضور علیہ السلام کو دیکھا اسی نے حقیقتاً آپ ہی کو دیکھا ہے علامہ مازری نے بھی اسی

کو اختیار کیا ہے

علامہ طبیبی نے کاشف عن حقائق السنن میں ذکر کیا ہے

اندر تھکے جس طرح شیطان کو عالم بیداری میں آپ کے تشکل کی طاقت نہیں دی تاکہ حق و باطل میں فرق رہے اور احکامِ رحمانی میں بے سوسہ شیطانی کا شبہ واقع نہ ہو سکے اسی طرح خواب میں بھی لوگوں کو شیطان کے کید سے محفوظ رکھا کہ ابلیس لعین خواب میں بھی آپ کی صورت میں نہیں آسکتا۔ ۳۵

علامہ قسطلانی نے شرح بناری میں اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

۱۰ بخاری مسلم باب ردیئے صالحہ ۷۷ شرح مسلم ۳۲۴ ۵۳ ادفعۃ الجبدۃ ۳۶

والصحيح انہا حقیقۃ سواء
 کان علی صفة المعروفة
 صحیح یہی ہے کہ دیکھنے والے نے
 آپ ہی کو دیکھا ہے خواہ مفت معروفہ
 اور غیرہا
 علامہ ابن حجب تلمیذ رشید ابن القیم جوزی نے حافظ ابن مندہ کے تذکرے میں
 لکھا ہے

فہا قالہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم
 فی نومہ ویقظتہ فہو حق
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے خواب یا بیداری
 میں جو کچھ فرمایا وہ حق ہے۔
 لہذا مذکورہ بالا روایات صحیحہ ایک شرعی حقیقت ہیں جن کو محض عقیدت کہہ کر رد
 نہیں کیا جاسکتا، اسکے علاوہ روایات صحیحہ کے متعلق ایک حدیث اور ہے
 الرویاء الصالحة جزء من ستة
 واربعین جزءاً من النبوة
 روایات صحیحہ نبوت کا چھ یا لیسواں
 حصہ ہیں
 بعض روایات میں شرواں حصہ قرار دیا ہے اور بعض میں چالیسواں اور بعض میں اوناچاسواں۔
 ایک روایت میں پچاسواں اور ایک روایت میں چھبیسواں حصہ بتلایا ہے۔ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت شریفہ لہم البشری فی المیوۃ الدنیا کی تفسیر میں ارشاد فرمایا ہے۔
 ہی الرویۃ الصالحة یراھا
 اس سے مراد روایات صحیحہ ہیں جو کمومن
 المؤمن او تروی لہ
 خورد رکھے یا اس کے متعلق کوئی اور رکھے

نئی اعتبار سے اس جگہ دو اعتراض ہو سکتے ہیں۔ ۱۔ یہ احادیث مرسل ہیں۔ ۲۔ خوالوں
 سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ مراسیل ہمارے اور اکثر
 محدثین کے نزدیک قابل استدلال ہیں۔ دوسرے یہ کہ خوالوں سے استنباط
 احکام تو نہیں کیا جاسکتا، اور نہ وہ عمل کے لئے حجت یا سند بن سکتے ہیں لیکن
 کشف کے فضائل اور بزرگی کیلئے اظہار کرنا اس میں مضانقہ نہیں ہے اس کا کام صاحب کسی
 فضیلت اور بزرگی ہی کو ظاہر کیا جا رہا ہے جسکی تائید احادیث سے بھی ہو رہی ہے

۱۔ ادشعہ البجد ۲۔ سلم شریف ۳۔ جمع الفوائد باب الروایۃ

خراج عقیدت

باتفاق علمائے امت امام اعظم ابو حنیفہ اجماعاً تابعین میں سے ہیں اور
تابعین کرام کے متعلق حق سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ
رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ و
اعد لهم جنت تَجْرِي مِنْ
تحتها الأنهار خَالِدِينَ
بِهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

جنہوں نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی نیکیوں
میں اتباع کی انہیں سے راضی ہے
اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور ان کے لئے
جنت تیار کی گئی جس کے نیچے نہریں بہتی ہیں
ہیں وہ ہمیں ہمیشہ رہینگے (اور) یہ

بہت بڑی کامیابی ہے

یہ فضیلت امام صاحب کو منجانب اللہ عطا ہوئی۔ اس میں نہ ان کے کسب کو دخل اور
نہ کسی دوسرے کا احسان۔ اور اس خصوصیت (تابعیت) میں بھی آپ کو وہ امتیاز
حاصل ہے جو دوسروں کو حاصل نہیں ہے لے

اس جگہ ہمیں اپنے موضوع کے تحت چند اکابر امت کی امام صاحب کے
متعلق رائے یا ان کا خراج عقیدت پیش کرنا ہے۔ میدان یہاں بھی بہت وسیع ہے
اس لئے انتخاب اور اختصار سے کام لے رہا ہوں۔

ایسی بھی بن سعید القطان | آپ فن رجال کے امام ہیں۔ امام احمد بن حنبل
علی بن المدینی آپ کے درس حدیث کے حلقہ

اے شاہ معین الدین صاحب اذیتر عارف اعظم گدھ نے اپنی تالیف "تابعین میں امام صاحب کا
رہ نہیں کیا موصوف نے مقدمہ میں ارشاد فرمایا ہے "اس لحاظ سے ان بیشمار تابعین کو اس کتاب سے
نہج کر دیا گیا ہے جن کی زندگی میں ہمارے لئے کوئی نمونہ نہیں ہے" الخ ص ۷۰۔ اور غالباً امام صاحب
کی زندگی میں موصوف کو کوئی نمونہ نہیں ملا۔

مگر نہ میند بر دوش پیرۂ چشم ۛ چشمہ آفتاب را چہ گناہ

میں عصر تا مغرب کھڑے ہو کر احادیث کی تحقیق کیا کرتے تھے آپ امام صاحب کے تلمیذ ہیں۔ اس پر آپ فخر کیا کرتے تھے۔ فرماتے ہیں۔

واللہ خدا گواہ ہے ہم جھوٹ نہیں بولتے۔ ہم نے امام ابو حنیفہ سے زیادہ کسی کو صاحب الرائے نہیں دیکھا۔ ہم نے اکثر ان کے اقوال اخذ کئے ہیں واللہ ہم امام صاحب کی مجلس میں شریک رہے ہیں میں نے جب بھی ان کے چہرے کی طرف دیکھا تو یقین ہو گیا وہ اللہ تعالیٰ کے خوف اور خشیت سے پوری طرح متصف ہیں۔ خدائے بزرگ کی قسم امام ابو حنیفہ اس امت میں قرآن و حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے لے

۲۔ محدث ابن داؤد | مشہور محدث ہیں فرماتے ہیں ا۔

اہل اسلام پر نماز میں امام ابو حنیفہ کے لئے دعا کرنی لازم ہے، کیونکہ انہوں نے دوسروں کے لئے سنن و آثار کو محفوظ کر دیا۔ جب کوئی آثار یا حدیث کا قصد کرے تو اس کے لئے سفیان ہیں اور اگر کوئی انکی باتیکوں کو معلوم کرنا چاہے تو ابو حنیفہ ہیں لے

۳۔ مکی بن ابراہیم | آپ امام بخاری کے استاذ ہیں فرماتے ہیں

امام ابو حنیفہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم زاہد تھے۔ میں کوفہ کے علماء کی مجلس میں بیٹھا ہوں۔ میں نے انہیں سے کسی کو امام صاحب سے زیادہ متورع نہیں پایا۔

۴۔ امام احمد بن حنبل | آپ صاحب مسلک ائمہ اربعہ میں سے ہیں حدیث میں مقام رفیع کے مالک ہیں آپ کی جرح و تعدیل

پر سب کا اتفاق ہے فرماتے ہیں ا۔

امام ابو حنیفہ زہد تقویٰ اور علم میں اس جگہ ہیں کہ کوئی اس مقام کو نہیں

پہنچ سکا

۵۔ امام شعرانی | ایک بڑے محدث اور اپنے وقت کے امام ہیں ،
فرماتے ہیں :-

ہمارے لئے کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ ہم ایسے امام اعظم پر اعتراض کریں کہ جسکی جلالت و قدر و علم و دور رس پر سب کا اتفاق ہے۔ امام صاحب پر کسی طرح بھی اعتراض مناسب نہیں ہے کیونکہ وہائمہ متبوعین میں سب سے بڑے مرتبے کے ہیں ان کا مذہب سب سے پہلے مروج ہوا اور ان کی سند حدیث بھی دوسرے ائمہ کے لحاظ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زیادہ قریب ہے لہ

۶۔ حفص بن عبد الرحمن | آپ امام نسائی اور ابوداؤد کے اساتذہ ہیں
فرماتے ہیں :-

میں ہر قسم کے غلطی، نقہار اور زاہدوں کے پاس بیٹھا، لیکن ان میں سب اوصاف کو جامع امام ابوحنیفہ کے علاوہ کسی کو نہیں پایا لہ

۷۔ عبد اللہ بن مبارک | آپ امیر المؤمنین فی الحدیث اور امام ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں۔ بخاری و مسلم میں آپ کی سند سے سینکڑوں حدیثیں موجود ہیں۔ امام بخاری نے آپ کے مشفق اپنے رسالہ رفع یدین میں فرمایا ہے۔ ابن مبارک اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم ہیں فرماتے ہیں

- ۱۔ وہ غصہ محروم ہے جس کو امام ابوحنیفہ کے علم سے حصہ نہیں ملا۔
- ۲۔ خدا اس شخص کا برا کرے جو چارے شیخ ابوحنیفہ کا ذکر برائی سے کرے
- ۳۔ اگر امام صاحب تابعین کے ابتدائی دور میں ہو تو وہ بھی سب انکا اتباع کرتے
- ۴۔ اگر میں امام صاحب سے طاقات نہ کرتا تو میں بھی حدیث کے نقالوں کی طرح ہوتا
- ۵۔ اگر مجھے افراط کلام کا الزام نہ دیا جائے تو میں امام ابوحنیفہ پر کسی کو ترجیح نہ دوں گا۔ ۵

۸۔ امام ابو یوسف | آپ امام ابو حنیفہ کے تلمیذ اکبر اور خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ہیں فرماتے ہیں :-

۱۔ میری آرزو ہے کہ مجھے جمال ابن ابی لیثی کا اور زہد مسعرین کلام کا اور فقہ امام ابو حنیفہ کا مل جلے۔

۲۔ رائے تو امام ابو حنیفہ کی ہے ہم تو ان کی عیال ہیں

۳۔ امام ابو حنیفہ کے علم پر سب کو اتفاق ہے اور ہماری مثال تو ان کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسی نہر فرات کے مقابلے میں چھوٹے نالے کی ہے

۹۔ سفیان بن عیینہ | آپ مشہور محدث، امام بخاری، امام حمیدی کے استاذ ہیں اور امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں فرماتے ہیں

دو چیزیں ایسی تھیں کہ ابتداء میں جن کے متعلق یہ خیال تھا کہ وہ کوفہ کے پل سے آگے نہ بڑھ سکیں گی۔ حمزہ کی قرأت اور امام ابو حنیفہ کا فقہ مگر یہ دونوں آفاق میں پہنچ چکی ہیں

۱۰۔ امام مالک | صاحب مسلک ائمہ اربعہ میں سے ہیں ان کی موطا، بخاری خریف سے پہلے اصح الکتب شمار ہوتی تھی۔ امام ابو حنیفہ کے بارے میں فرماتے ہیں :-

۱۔ امام ابو حنیفہ اپنی قوت استدلال سے پتھر کے ستون کو سونے کا ثابت کر سکتے ہیں۔

۲۔ ایک دفعہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ میں علمی مذاکرہ ہوا جب امام مالک مجلس سے اٹھے تو اپنے تلامذہ سے فرمایا امام ابو حنیفہ کو کیلجھتے

ہو وہ تو بڑے فقیہ ہیں

امام مالک صاحب ہر سال جب موسم حج آتا تو امام ابو حنیفہ کی مدینہ منورہ میں آمد کا انتظار کیا کرتے تھے جب امام صاحب پہنچتے تو ہمیشہ ان کے پیچھے پیچھے

رتے تھے لہ

۱۔ امام شافعی | صاحب مسلک ائمہ اربعہ میں سے ہیں اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے شاگرد ہیں۔ فرماتے ہیں:۔

۱۔ سب کے سب فقہ میں امام ابو حنیفہ کی عیال ہیں

۲۔ جو شخص امام ابو حنیفہ کی کتابوں کو نہ دیکھے وہ عالم متبحر نہیں ہو سکتا
۳۔ مسعر بن کرام | محدثین میں نہایت اونچے مقام کے مالک ہیں صحاح ستہ میں آپ کی سند سے روایات موجود ہیں امام ابو امام سفیان ثوری آپ کو میزان عدل کہا کرتے تھے امام صاحب کے تابع ارشاد فرماتے ہیں:۔

جو شخص اپنے اور خدا کے درمیان امام صاحب کو وسیلہ بنائیگا اور ان کے مذہب پر چلے گا میں امید کرتا ہوں اس کو خوف نہ ہوگا لہ
۱۰۔ سیحی ابن معین | جرح اور تعدیل کے مشہور امام ہیں امام صاحب کے بارے میں فرماتے ہیں:۔

قراۃ تو امام حمزہ کی ہے اور فقہ امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس پر میں نے تمام انسانوں کا اتفاق پایا ہے۔

۱۱۔ امام مزنی | آپ امام شافعی کے شاگرد در شیعہ ہیں فرماتے ہیں:۔
علم کے چار حصوں میں سے تین حصے تو علماء نے امام

ابو حنیفہ کے لئے خاص کئے ہیں اور ایک حصہ باقی تمام علماء کے لئے رکھا ہے
۱۲۔ امام ابن تیمیہ | آج کل تو امام ابن تیمیہ کو عالم اسلام میں جو مقام حاصل ہے وہ محتاج تعارف نہیں ہندوستان اور

ہندوستان میں انکو شیخ الاسلام کے خطاب سے یاد کیا جاتا ہے ابتداً امام احمد بن حنبل کے مقلد تھے لیکن تیزی بلع کی وجہ سے انکی تقلید کے قلابے کو

گردن سے اتار دیا اور آزاد روش اختیار کی۔ اس آزادی طبع کی بنا پر آج
یہ ہندوستان، پاکستان اور خصوصاً مہر میں بہت مقبول نظر آتے ہیں
صاحب کے بارے میں فرماتے ہیں:-

امام ابو حنیفہ سے اگرچہ بعض لوگوں کو اختلاف رہا ہے لیکن ان کی نہم اور
نفع میں کوئی شک نہیں کر سکتا کچھ لوگوں نے ان کی تذیل کے لئے انکی
طرف ایسی باتیں منسوب کی ہیں جو بالکل جھوٹ ہیں

۱۶۔ مجدد الف ثانی | شیخ احمد سرہندی ہزارہ دوم کے مجدد فرماتے ہیں
باقی نفع ابو حنیفہ است دسہ حصہ از نفع اور اسلام
داشتہ اند و در ربع باقی ہمہ شرکت دارند۔ در نفع خانہ اوست و در حج

ہمہ عیال دے لے

۱۷۔ شاہ ولی اللہ | حضرت شاہ صاحب کی شخصیت محتاج تعارف
نہیں آج یورپ اور امریکہ بھی ان کے علوم
معارف کا لوہا مان رہا ہے فرماتے ہیں:-

بھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ مذہب حنفی میں ایک بہترین طریقہ
ہے اور وہ بہت موافق ہے اس طریقہ مسنونہ کے جو کہ مدون اور منفع

کیا گیا ہے بخاری اور اس کے اصحاب کے زمانے میں ۳۵

امام صاحب کے تذکرے اور سیرت کی مناسبت سے اس عنوان کے تحت
صرف ان ہی اقوال کے اوپر اکتفا کیا ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ اگر اس
تمام اقوال کو جمع کیا جائے تو اس کے لئے مستقل ایک کتاب کو ترتیب دینا
یہ آرا حقیقت ہیں یا عقیدت جو کچھ بھی ہیں اس حدیث کی روشنی میں امام
کے فضل و کمال پر ایک مستقل سند میں

من ائمتہ علیہ خیر ارجت جس کی تم تعریف کر دے اس کے لئے جنت

۱۷۵ مکتوب ۲۵۵ ۲۵۵ فیوض الحرمین مشاہیر

لہ الجنة ومن اشدتو علیہ واجب ہو جاتی ہے اور جس کی برائی
شرأ وجبت لہ النار انتہ کر اس کے لئے نذر، تم تو زمین
شہداء اللہ فی الارض میں اللہ کے گواہ ہو

اعتراضات اور جوابات

اسے چشم اشکبار قرار دیکھ تو سہی : یہ گھر جو بہہ رہا ہے کہیں تیر لکھ رہا ہو
جیسے عیب ذات اللہ کی ہے رہا انسانوں کا معاملہ، وہ تو خطا و نسیان سے مرکب
ہیں لہذا امام ابو حنیفہ بھی اس خاصہ بشریہ سے پاک نہیں، اجتہاد میں ان سے
بھی خطا ہو سکتی چنانچہ آج ان کے مرجوحات موجود ہیں۔ بایں ہمہ امام صاحب
جو مقام ہے وہ ایک مقام رفیع ہے اس میں کسی کو کیا کلام ہو سکتا ہے؟ ان کا
ہلم، افق، زہد، تقویٰ، عیب چیزیں ایسی ہیں جو متنازع تعارف نہیں ہیں لیکن اس
کے ساتھ ساتھ مذہبی تحزب و تعصب اور معاشرت نے جو غضب ڈھایا ہے وہ
لکھ انداز کرنے کے قابل نہیں ہے۔

امام صاحب پر اس زمانہ میں بھی متعید ہیں ہوتیں اور اب بھی چھوٹا سمجھ بڑی
بات کے مظاہرے دیکھنے میں آتے ہیں جس کے متعلق گذشتہ سطور میں علامہ
بین تمیمیہ کا مقولہ نقل کیا جا چکا ہے۔ اس جگہ ہم ان ہی چند اعتراضات بے بنیاد
بالذکر کر رہے ہیں

ایک شخص محمد بن جعفر خزاعی ہے جس نے قرآن شاذہ میں
ایک رسالہ مرتب کیا اور ان تمام قراءتوں کو امام ابو حنیفہ کی
طرف منسوب کر دیا اسکی وجہ سے بعض مفسرین کو دھوکہ ہوا۔ اس رسالہ کے متعلق علامہ
بن حجر مکی نے خیرات الحسان میں تحریر فرمایا ہے :-

وقد حذر جمعاً منہم
المداد قطنی بان هذا الكتاب
موضوع لا اصل له والبعیفة
برئ منہ لہ
ایک جماعت نے جن میں سدا قطنی
بھی ہیں تصریح کی ہے کہ یہ کتاب موضوع
ہے اس کی کچھ اصل نہیں ہے امام صاحب
اس سے بری ہیں

امام صاحب کی تکفیر

علامہ شعرانی نے اپنی کتاب الیواقیت والنجوا
میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے امام صاحب
کو اور ان کی تکفیر میں ایک رسالہ لکھا اور اس کو علامہ مجدد الدین فیروز آبادی (رحمۃ اللہ علیہ)
کی طرف منسوب کر دیا جب وہ رسالہ ابو بکر یمنی کی نظر سے گذرا تو انہوں نے علامہ
فیروز آبادی کو ایک علامت آمیز مکتوب لکھا۔ علامہ فیروز آبادی نے جواب دیا
کہ یہ میرے دشمنوں کا انفرار ہے یہ تحریر مرگز میری نہیں ہے میں تو امام صاحب
کا مقتدی ہوں میں نے ان کے مناقب میں ایک رسالہ لکھا ہے آپ اس سے
رسالہ کو نذر آتش کر دیں لہ

کتاب منحول کی حقیقت

حضرات اہل حدیث اس کتاب کو امام غزالی
کی کتاب بتلاتے ہیں۔ اس کتاب میں امام
ابن خلیفہ پر کچھ اعتراضات ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے الخیرات الحسان میں اس کتاب
کے بارے میں تحریر فرمایا ہے

اس کتاب کے مصنف حقیقت میں امام غزالی نہیں ہیں کیونکہ لعلہ العلم
میں امام صاحب کے علو کمال کی انہوں نے بڑی تعریف کی ہے نیز
میری نظر سے جو نسخہ گذرا ہے اس کتاب پر یہ لکھا ہے کہ یہ کتاب محمود
کی تصنیف ہے۔ امدیہ محمود حجۃ الاسلام نہیں ہے اسی کتاب کے حاشیہ
پر لکھا ہے کہ یہ شخص معتزلی ہے اور اس کا نام محمود غزالی ہے اور حجۃ الاسلام
نہیں ہے۔ ۳۵

لہ الخیرات الحسان لہ الیواقیت والنجوا ہر ۳۵ الخیرات الحسان

کجا حجۃ الاسلام محمد غزالی صاحب احیاء العلوم اور کجا محمود غزالی معتزلی! لیکن معترض
کو اس تحقیق میں جانے کی کیا ضرورت؟ اس کو تو اعتراض سے کام۔ امام غزالی
نے تو امام صاحب کے بارے میں تحریر فرمایا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ امام ابو حنیفہ عابد، زاہد، عارف باللہ
علیہ کان ایضا عابداً نہاداً الشرفائے سے خوف گریو الے اور اپنے
عارف باللہ خائفانہ علم کے ذریعہ الشرف کی معنی کے طالب
مریدنا وجہ اللہ بعلمہ تھے۔

ایمان والدین رسول اللہ صلی علیہ وسلم فقہ اکبر میں امام صاحب کی طرف منسوب
کیا ہے کہ امام صاحب نے والدین رسول اللہ
صلی علیہ وسلم کے بارے میں فرمایا ہے "ما تاملے الکفر" نہ کفر سیرے ہی ہے اور اس کی
کتاب سے نقل کر کے متعدد علمائے کرام نے بھی اس مسئلہ کو امام صاحب کی طرف
منسوب کر دیا ہے حالانکہ یہ امام صاحب پر تہمت ہے، ان کا مسلک اس مسئلہ
میں توقف ہے۔ علامہ شامی، علامہ ابن نجیم، علامہ کردری وغیرہ نے بڑا ہی صحیح
یہی نقل کیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ فقہ اکبر دو ہیں۔ ایک کے مصنف ابو یوسف بخاری الملقب
بإبی حنیفہ، اور دوسرے کے مصنف امام صاحب ہیں۔ اس کے راوی ابو مطیح
نہی ہیں ابو یوسف بخاری کی کتاب فقہ اکبر میں یہی ہے لیکن امام صاحب کی اصل
کتاب فقہ اکبر میں یہ مسئلہ موجود نہیں ہے لہذا علماء کو نام کے اشتراک سے
دھوکہ ہوا اور انہوں نے آسانی سے اس مسئلہ کو امام صاحب کی طرف منسوب
کر دیا ہم اس سلسلہ میں تفصیلی کلام آئندہ صفحات میں کریں گے

ان چیزوں سے یہ بات تو واضح ہو گئی کہ امام صاحب پر اعتراضات قائم کرنے
میں لوگوں نے تحقیق و تدبر سے کام نہیں لیا بلکہ سرسری طور پر کسی چیز کو سنایا پڑھا
اور امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔ ابن خلیکان نے بیان کیا ہے کہ امام صاحب اشتباہ

اسی کی وجہ سے بھی اعتراضات کا نشانہ بنے ہیں۔ کیونکہ ایک شخص جس کا نام نہان اور کنیت ابو حنیفہ ہے اور ہوا ہے وہ پہلے مالکی تھا پھر امامیہ ہو گیا لوگوں نے اس مشارکت اسی سے فائدہ اٹھایا اور طعن کرنا شروع کر دیا لہ

فضیلت علی رض | تمام اہل سنت والجماعت اور تمام حضرات صحابہ رض کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ خلفاء راشدین کی فضیلت بترتیب خلافت مانتے ہیں اور اسی پر اجماع ہے یعنی صحابہ رض میں سب سے افضل حضرت ابو بکر رض، پھر حضرت عمر رض، پھر حضرت عثمان رض پھر حضرت علی رض ہیں امام صاحب سے بھی یہی منقول ہے اور یہی امام صاحب کا مسلک ہے لیکن بعض قرآن اور بعض عبارات کی وجہ سے ابو ہریرہ مصری نے یہ لکھ دیا ہے

من افضل الشیخین ولجت
الحسینین - جس نے شیخین کو فضیلت دی
اور دونوں والادوں سے محبت کی

ہمارے تبصرہ نگار کو اس سے شبہ ہوا کہ امام ابو حنیفہ کا رجحان فضیلت میں نہیں تھا جو دیگر حضرات کا ہے لیکن بات یہ ہے کہ عبارت پر غور نہیں کیا گیا اس عبارت سے حضرت علی رض کی حضرت عثمان رض پر فضیلت ثابت نہیں ہے ایک حدیث امام ابو بکر محمد بن اسحق نے روایت کی ہے کہ حضرت علی رض نے ایک دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا آپ کو فاطمہ رض سے زیادہ محبت ہے یا مجھ سے؟ آپ نے فرمایا فاطمہ رض مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اور تو مجھے سب سے زیادہ عزیز ہے۔ امام موصوف نے بیان فرمایا ہے کہ محبت محبوب کی صفت ہے اور عزیز حضرت علی رض کی صفت ہے اور محب خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لئے حضور جس صفت سے متصف ہیں وہ اعلیٰ ہے اور حضرت علی جس صفت سے متصف ہیں وہ حضور کے مقابلہ میں ادنیٰ ہے (مفہوم) یہی مطلب مذکورہ عبارت کا ہے اس میں دوسروں کو کہا گیا ہے کہ وہ حضرت

لہ حوالہ حقیقہ لے تفصیل ملاحظہ فرمائیں ہاں کتاب مذہب مختلف باب فضیلت صحابہ

عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی محبت کریں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی محبت کریں عبارت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت نہیں دی گئی ان حضرات کی فضیلت دوسروں یعنی انصار اور اس کے رسول کی عطا ہے جس میں کسی کو تصرف کا حق حاصل نہیں ہے اس کے بعد ان چند مخرکۃ الآثار اعتراضات کو بھی ذکر کیا جا رہا ہے جن کے قائلین کو اپنے دلائل پر بڑا اعتماد ہے خصوصاً حضرات اہل حدیث کے نزدیک تو یہ مسائل اور اعتراضات سرمایہ حیات اور ان کے زعم میں خفیہ کے لئے اسباب بنو ہیں

طعن اول قلت روایت | امام صاحب پر سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ ان کی مرویات کی تعداد صرف

سترہ ہے اور بس! اور اس قول کی بنیاد ان کے نزدیک ابن خلدون کی یہ عبارت ہے

بقال بلغت رواياته الی

سبعة عشر حديثا

اور اسی کی تائید میں امام بخاری کے استاذ امام حمیدی کا یہ قول بھی پیش کیا جاتا ہے

قال الحمیدی فرجہ لیس حمیدی کہتے ہیں اس شخص (ابوصنف)

عند سنن من رسول الله

ملى الله عليه وسلم

تمعا اذرنه سنت صحابه رض کا

فی المناسک لہ

مندرجہ بالا سطحوں میں ہم نے چند غلط فہمیوں کے ازالہ کے تحت تمہیداً کچھ عرض کر دیا

ہے لہذا اگر ہم اس ارشاد کو بھی غلط فہمی پر محمول کریں تو ہمارے لئے گنجائش ہے ہمارے

نزدیک یہ ارشادات متعدد وجوہات کی بنا پر مجروح ہیں

(۱) ابن خلدون کو خود اپنی بات پر یقین نہیں جب ہی توصیفہ تمہیں (ایقال)

کے ساتھ کہتا ہے

(۲) ابن خلدون چونکہ مورخ ہیں اس لئے ان کا قول امور تاریخیہ میں تو قابل

لہ اذخمة البید

استناد ہے نہ کہ امور شرعیات میں۔ علامہ شمس الدین سخاوی نے اپنی کتاب "الضوء
اللامع فی اعیان القرون التاسع" میں لکھا ہے

وان کان ماہراً فی الامور ابن خلدون اگرچہ امور تاریخیہ کا تو
التاریخیۃ الا انہ لم یکن ماہر تھا لیکن اس کو امور شرعیات
ماہراً بالعلوم الشرعیۃ میں مہارت نہیں تھی

اور امام صاحب کا حافظ حدیث ہونا امور شرعیات سے تعلق رکھتا ہے۔
۳۔ ہم کہتے ہیں ابن خلدون کو بھی امام صاحب کا حافظ حدیث ہونا تسلیم
ہے اور مذکورہ عبارت میں تصرف صرف حسد اور تعصب کا کرشمہ ہے کیونکہ ابن
خلدون نے آگے چل کر لکھا ہے:-

وقد نقول بعض المتعصبین بعض متعصبین نے یہ کہہ دیا ہے کہ ان
ان منهم کان قلیل البضاعة ائمہ میں سے بعض امام بہت کم حدیث
فی الحدیث ولا سبیل الی هذا جانتے تھے یہ اعتقاد ان ائمہ کبار کے
المعتقد فی کبار الائمة متعلق یہاں ہے کیونکہ شرعیات لو کتاب
لان الشریعة انما لوخذ سنت سے ہی اخذ ہے۔
من الکتاب والسنة

۴۔ ائمہ فن مثلاً علامہ ذہبی نے امام صاحب کا تذکرہ حفاظ حدیث کے طبقہ
میں کیا ہے اور حافظ وہ ہوتا ہے جس کو کم از کم ایک لاکھ حدیثیں یاد ہوں۔ علامہ
محمد بن یوسف شافعی نے بھی عقود الجمان میں آپ کو حافظ حدیث تسلیم کیا ہے
۵۔ بقول علامہ ابن حجر مکی آپ کے اساتذہ چار ہزار ہیں اگر ہر ایک
سے ایک ایک حدیث سنی ہو تب بھی چار ہزار حدیثیں ہوتی ہیں۔

۶۔ امام صاحب کا مجتہد مطلق ہونا مجمع علیہ ہے لہذا اگر سترہ حدیثوں سے
مجتہد بن سکتا ہے تو پھر اس زمانہ میں تو مجتہدین کی کمی نہ رہے گی۔ خصوصاً پہلی حدیث

بمقتدر قرار دیا جائے گا۔

۷۔ اگر امام صاحب پر قلت روایت کا اعتراض ہے تو پھر یہ درودہ آغوش
بتولؑ اور راکب دوش رسولؐ جناب امام حسینؑ کے بارے میں کیا کہا جائے گا
جبکہ عمر بھران کو حضرات صحابہؓ کی بھی صحبت حاصل رہی ان کے متعلق نواب صدیق
صاحب فرماتے ہیں ”ہشت حدیث از دے مرویست“ ۱۷

خامہ انگشت ہنداں کہ اسے کیا لکھیے ۱۸ ناطقہ سر بگریاں کہ اسے کیا کہیے
بالفرض اگر امام صاحب پر قلت روایت کا اعتراض ہے تو اس کی وجوہات
بھی تلاش کرنا ضرور ہیں۔ ہمارے نزدیک امام صاحب سے روایتوں کی قلت
اور اس میں غلو نہ ہونے کے مندرجہ ذیل اسباب ہو سکتے ہیں

(۱) حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ خلیفہ ہوئے
تو انہوں نے اعلان کرا دیا کہ احکامات اور اعمال کی احادیث کے علاوہ دوسری
احادیث روایت نہ کی جائیں

(ب) حضرت ابراہیم نخعیؒ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے تین صحابہؓ (ابن مسعودؓ،
ابودرداءؓ، ابو مسعود انصاریؓ) کو حدیث بیان کرنے سے روک دیا تھا اس
وجہ سے کہ یہ زیادہ احادیث بیان کرتے تھے۔ حضرت ابو سلمہؓ فرماتے ہیں کہ میں
نے حضرت ابوہریرہؓ سے دریافت کیا کہ کیا آپ اس وقت بھی حدیثیں بیان
کرتے تھے تو جواب دیا اگر میں اس وقت حدیث روایت کرتا تو مجھے ڈھال سے
مارا جاتا

ج۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے خطبہ میں ارشاد فرمایا اگر تم زیادہ حدیث
بیان کر دو گے تو آئندہ لوگوں میں سخت اختلاف ہوگا۔

د۔ حضرت عمرؓ نے حضرت قنظل بن کعبؓ کو وصیت کی کہ رسول اللہؐ صلعم
کی حدیث کم نقل کرو

میں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ والد صاحب نے پانچ صد حدیثیں جمع کیں تو تمام رات بے چین رہے میں نے دریافت کیا کیا آپ کو کوئی تکلیف ہے؟ فرمایا بیٹی! وہ احادیث لاؤ جو میں نے تمہارے پاس رکھی ہیں چنانچہ میں نے آپ کی خدمت میں پیش کر دیں تو آپ نے انکو جلادیا اور فرمایا ممکن ہے کہ میری اس حالت میں موت آجائی کہ میں نے حضور صلعم کی طرف کوئی غلط حدیث منسوب کر دی ہو اور واقعہ میں ایسا نہ ہو۔

ص۔ زہبی نے ابی عمر الشیبانی کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک سال تک حضرت ابن مسعود رضی کی خدمت میں رہا میں نے انکو کبھی قال رسول اللہ صلعم کہتے نہیں سنا اور اگر کبھی فرمایا کبھی تو پسینہ سے تر ہو جاتے تھے اور لرز اٹھتے تھے اور گھبرا کر فرمادیا کرتے تھے اوکھا قال

هكذا قال ونحوه

یہ حال حضرت ابن مسعود رضی کا ہے جن کے متعلق آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا ہے ”ابن مسعود کی حدیث کی تصدیق کیا کرو“ تو دوسروں کا تو کچھ کہنا ہی نہیں۔

ان وجوہات کی موجودگی میں بھی اگر قلت حدیث کا اعتراض امام صاحب پر چسپاں کر دیا جائے تو معترض ہی اس کا ذمہ دار ہے بلکہ یہی کہنا مناسب ہے کہ امام صاحب اس معاملہ میں بہت محتاط تھے اور بہت سے حضرات صحابہؓ نے اسی راہ کو اختیار کیا تھا۔ چنانچہ احادیث کے اتنے بڑے ذخیرے میں حضرت عمر رضی سے ۵۲۵، حضرت علی رضی سے ۵۸۶، حضرت ابن مسعود رضی سے ۸۲۸ اور حضرت صدیق اکبر رضی سے ان سب سے کم روایات مروی ہیں ہاں ان حضرات کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ اسی پر حضرت امام ابوحنیفہ کو قیاس کر لیا جائے تو کیا مضائقہ ہے کیونکہ امام صاحب نے نقل

لہ اجزالک ۶۳، ۶۴ ان روایات میں سے بعض ممنوعات کبیر کے مقدمہ میں بھی مذکور ہیں۔

روایات کے علاوہ تدوین فقہ اسلامی کا اتنا بڑا کارنامہ انجام دیا ہے جو نہ آپ سے پہلے ہوا تھا اور نہ آپ کے بعد اور اسی فقہ پر دوسرے تمام فقہوں کی بنیادیں قائم ہوئیں اور اسی فقہ کے طفیل میں آج دنیا کی عدالتوں کا نظام زندہ ہے اگر یہ کام نہ ہوا ہوتا تو آج عدالتیں عدالتیں نہ ہوتی ہوتیں۔

رہا امام حمیدی کا ارشاد؟ یہ بھی عقلاً خلاف ہے کیونکہ جس شخص نے ۵۵ حج کئے ہوں کیا اس کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کو مناسک نہیں معلوم تھے؟ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ امام اعش جیسا عظیم محدث مناسک میں امام صاحب کی طرف رجوع کیا کرتا تھا۔ علامہ ابن حجر مکی نے الخیرات الحسان کی فصل ۱۲ میں تحریر فرمایا ہے:-

امام اعش نے جب حج کیا تو امام ابو حنیفہ کو لکھا کہ آپ میرے لئے مناسک لکھ دیجئے! امام اعش فرمایا کرتے تھے ابو حنیفہ سے مناسک سیکھو کیونکہ میں حج کے فرائض و ذرائع کا ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا۔
دوسرا طعن ضعیف | امام بخاری نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے:-
 سکتوا عن رأیہما وحدیثہما
 لوگوں نے امام صاحب کی رائے اور حدیث سے سکوت کیا ہے
 یعنی ان کی رائے کو قابل اعتناء نہیں سمجھا

۲۔ میزان الاعتدال کے حرف نون کی عبارت یہ ہے:-

النعمان بن النعمان بن النعمان
 ابو حنیفہ الکوفی امام
 اہل الرائے ضعیفہ الناس
 من جهة حفظہ وابن عدی
 واخرون لہ
 یعنی امام ابو حنیفہ کو امام نالی اور
 ابن عدی اور دوسرے لوگوں نے
 ضعیف قرار دیا ہے۔

- ۳۔ ابن جوزی نے امام صاحب پر جرح کی اور آپ کو ضعیف بتلایا ہے۔
 ۴۔ وارقلنی نے امام صاحب پر جرح کی اور آپ کو ضعیف بتلایا ہے۔
 ۵۔ ابن عدی نے کہا کہ اسماعیل بن حماد بن ثابت نے اپنے باپ واول سے

روایت کی ہے اور یہ تینوں ضعیف ہیں۔
 اور چونکہ میزان الاعتدال حافظ ذہبی کی کتاب ہے اس لئے ان کے نزدیک
 بھی امام صاحب ضعیف ہیں ان چند وجوہات کی بنا پر امام صاحب کو ضعیف
 کہا جاتا ہے

ان اعتراضات کے متعلق اجمالاً تو یہ عرض ہے کہ جرح و تعدیل کے
 باب میں اگر دونوں کی تعداد برابر ہو تو تعدیل کو مقدم سمجھا جاتا ہے اور
 امام صاحب کی تعدیل کرنے والے بہت زیادہ ہیں۔ پھر جرح قبل کو
 ہرگز قبول نہیں کیا جاتا۔ اگر یہ اصول قائم نہ کیا جاتا تو پھر شاذ ہی کوئی باقی
 بچتا۔ حدیث ہے کہ امام بخاری کے استاد علی بن مدینی رحن کے بارے میں
 امام بخاری نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو بجز ان کے کسی کے سامنے
 چھوٹا نہیں جانا، کو امام احمد، ابوزرعہ، ابراہیم حربی نے متروک قرار دیا ہے
 امام مسلم نے تو ان سے روایت کرنا تک گوارہ نہیں کیا۔ امام شافعی پر ابن محین نے
 جرح کی ہے اور امام بخاری پر بھی اب تک جرح کرنے والے جرح کرتے ہیں
 لیکن اس سے حاصل؟ اسی اصول کے تحت مذکورہ حضرات کی جرح بھی آتی
 ہے لہذا اس جرح کا اعتبار نہیں ہے امام نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے۔

لا یقبل الجرح الا مفسراً جرح وہی معتبر ہوگی جو مفسر ہو

اور کسی سبب کو بیان کرے۔

مبین السبب

علامہ ابن دقیق العید، علامہ عبد العزیز بخاری کا یہی مسلک ہے اس کے علاوہ
 ائمہ فن نے امام صاحب کی تعدیل و توفیق کی ہے۔ علامہ مزی شافعی نے جو

لہ میزان الاعتدال الف۔ لہ مقدمہ شرح مسلم

فن رجال کے امام ہیں امام صاحب کے متعلق تحریر فرمایا ہے
 کان ابو حنیفۃ ثقة فی الحدیث امام صاحب حدیث میں ثقہ ہیں
 علامہ موصوف نے اس قول کو محمد بن سعد اور صالح بن محمد الاسدی کی طرف منسوب
 کیا ہے یعنی ان ہر دو حضرات کی رائے بھی یہی ہے علامہ ذہبی نے بھی تہذیب التہذیب
 میں امام صاحب کا ثقہ ہونا بیان کیا ہے

قال صالح بن محمد وغيره صالح بن محمد اور دوسرے حضرات
 سمعنا يحيى بن معين نے فرمایا کہ ہم نے یحییٰ بن معین سے
 يقول ابو حنیفۃ ثقة سنا ہے وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہ
 فی الحدیث ثقہ ہے۔

ان حضرات کے علاوہ حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ صفی الدین، علامہ ابن حجر مکی
 ابن صلاح، حافظ عراقی کی یہی رائے ہے اور حدیث ہے کہ امام بخاری جس کو ثقہ
 سمجھ رہے ہیں یحییٰ بن سعید القطان (بخاری کے راوی) وہ خود امام صاحب کو
 ثقہ کہہ رہے ہیں۔

ابن جوزی، دارقطنی، ابن عدی، امام نسائی نے جو امام صاحب پر جرح کی
 ہے تو ان حضرات کے بارے میں سب علماء کا اتفاق ہے کہ یہ لوگ بہت تشدد
 میں ان حضرات نے بیشتر کا ملین پر جرح کر کے ان کو ناقص قرار دیا حافظ
 ابن عسقلانی نے بنیائے شرح ہدایہ کی بحث فرائد الفاتحہ کے ضمن میں دارقطنی کے
 متعلق فرمایا ہے۔

ہمارے ان واضح دلائل سے یہ بات بخوبی ظاہر ہو گئی کہ دارقطنی نے
 حد اور قصب کی بناء پر امام صاحب کو ضعیف کہہ دیا پھر دارقطنی کی
 متقدمین کے سامنے (جنہوں نے امام صاحب کی توثیق کی ہے) کچھ بھی
 توحیثیت نہیں ہے امام صاحب کی تضعیف کر کے دارقطنی نے خود

اپنی تضحیف مول لے لی تھی
یہی بات علامہ سحر العلوم نے مسلم الثبوت کے حاشیہ میں بیان فرمائی ہے
ابن جوزی کے بارے میں غیر کا کہنا تو ایک طرف خود ان کا نواسہ ہی ان کا اعتبار
نہیں کر رہا ہے

ولیس العجب من المخطیب	خلیب کے بارے میں تو کوئی
بانہ یطعن فی جماعۃ	تعجب نہیں کہ وہ جماعت علماء پر
من العلماء وانما العجب	استغراض کرتے ہیں بلکہ تعجب جو محترم
من المجدی کیف سلك	پہلے کہ انہوں نے بغدادی کی راہ
اسلوبہ وجاء بما اعظم	اختیار کی اور اپنی حیثیت سے
منہ	زیادہ بات کہہ دی۔

حقیقت یہی ہے ابن جوزی بہت غیر معتدل مزاج آدمی تھا اور بات کہنے
میں نہایت غیر محتاط ہے جو قلم کے سامنے آجاتا ہے لکھ دیتا ہے ہزاروں
حدیث اس کی نوک قلم کے سامنے مومنوع قرار پانچکی ہیں اور تو اور عجیب
وسلم کی حدیث کے متعلق بھی اس کا قلم نہیں چوکتا ہے۔

رہا ابن عدی کا معاملہ اور میزان الاعتدال کی عبارت تو اس کے متعلق
علامہ نے فرمایا ہے ”اس کتاب میں وہ لوگ بھی جو باوجود ثقہ اور جلیل القدر
ہونے کے کسی ادنیٰ لین کی وجہ سے مجروح کر دئے ہیں اگر ابن عدی انکے
متعلق اپنی یہ رائے نہ بیان کرتا تو میں ہرگز ان کو ضعفاء کی فہرست میں نہ
داخل کرتا۔“

اس قول سے تو یہی معلوم ہو رہا ہے کہ علامہ ذہبی کے نزدیک بھی امام
صاحب ثقہ ہیں جب ہی تو انہوں نے ابن عدی کا حوالہ دیا ہے اور بطلت خود
تذہیب میں امام صاحب کا تذکرہ کسی صفحہ میں کیا ہے اور آخر میں یہ ارشاد
لے بنایہ شرح ہدایہ علیہ الرحمہ

فرمایا:-

قلت قد احسن شيخنا
ابو المحجاج حيث لم يرد
شيئاً يلزم منه التضعيف
اب میں کہتا ہوں کہ میرے استاد
ابو المحجاج نے خوب کیا کہ تہذیب کمال
میں کوئی شے ایسی ذکر نہیں کی جس سے
امام صاحب کی تضعیف لازم آئے
امام نسائی کے متعلق حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ وہ متشدد اور متاہل ہیں۔
علامہ عبدالحی لکھنوی نے غیث الغمام میں فرمایا ہے کہ میزان الاعتدال میں یہ عبارت
الحاقی ہے

ان هذه العبارة ليس
لها اثر في بعض النسخ
المعتبرة ما رايتهما بعيني
اس عبارت کا بعض معتبر نسخوں میں
جن کو میں نے اپنی آنکھوں سے
دیکھا ہے وجود نہیں ہے
یہی بات خود علامہ ذہبی کے تسلیم سے بھی مترشح ہو رہی ہے
ولا اذكر في كتابي من الأئمة
المنبوذين في الفروع اهدأ
لمجلاتهم في الاسلام و
عظمتهم في النفوس مثل
ابن حنيفة وابشامعي
اس کتاب میں میں نے ائمہ متبوعین
کا ذکر بھی زبرائی کے ساتھ نہیں کیا
کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک یہ اسلام
میں بڑی ہستیاں ہیں جیسے
ابو حنیفہ، ابشامعی و۔

لہذا میزان الاعتدال کی فصل الف میں جو تذکرہ ہے وہ ضمن ہے اصلاً نہیں ہے اسی
وجہ سے اس کو علامہ ذہبی کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔

تیسرا اعتراض امام صاحب پر قلت عربی کا ہے
ابن خلکان نے کہا ہے کہ امام صاحب پر اہل
لسان نہ ہونے کے علاوہ کوئی دوسرا اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ جب ابو عمر

ابن حجر از تہذیب ۱۱۱۱ از غیث الغمام ۱۱۱۱ و شمار میزان الاعتدال

بچو تھا اعتراض ارجار | اہل سنت والجماعت کے نزدیک ۲، فرق
 ضارہ میں سے ایک فرقہ مرجیہ بھی ہے اس
 گروہ کا عقیدہ ہے کہ معرفت اور اقرار لسانی کا نام ایمان ہے تصدیق قلبی
 دل ضرورت نہیں ہے

یہ مومن کو گناہوں سے کچھ ضرر نہیں ہوتا
 عذاب، ثواب، سنیات اور حسنات پر مرتب نہیں ہوتے
 اللہ تعالیٰ غریق رحمت فرمائے۔ امام بخاری نے نہ معلوم کس وجہ سے امام
 صاحب کو اسی گروہ کی طرف منسوب کر دیا اور کہہ دیا "کان مرجئاً" امام صاحب
 مرجی تھے امام بخاری نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے اپنی کتاب میں کوئی حدیث
 ایسی نقل نہیں کی کہ جس کا راوی مرجی ہے اسی کے ساتھ بعض حضرات نے
 کہا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی نے اپنی کتاب غنیۃ الطالبین میں امام صاحب
 اور ان کے اصحاب کو مرجی قرار دیا ہے۔

اس اعتراض کے بارے میں ہم کیا عرض کریں۔ اگر امام بخاری نے اپنی کتاب
 کیلئے یہ اصول مقرر کیا ہے تو اس کا ان کو اختیار ہے ہاں اگر انہوں نے امام صاحب
 سے کوئی روایت اسی وجہ سے نہیں لی کہ وہ مرجی تھے تو پھر ہم تنقید کریں گے اور درج
 کریں گے امام بخاری نے اپنی کتاب جامع صمیم میں ابوسعید عباد بن الرواحی کوئی
 متوفی ۳۵۱ھ سے روایت کی ہے اور یہ شخص رافضی تھا اس کے متعلق ابن جان
 نے کہا ہے کہ وہ مستحق ترک ہے اسی طرح عبدالملک بن اعین کوئی مولیٰ ابن
 شیبان شیعہ تھے اور محمد بن خازم ابو معاویہ متوفی ۳۲۷ھ مرجیہ تھا لہذا
 ان حضرات سے کیوں روایت کی؟ اصول تو اصول ہی ہے اسی پر پرکھا جاتا ہے
 یہ آپ جانیں اور آپ کا کام۔ امام صاحب سے اگر اسی اصول کی بناء پر گریز کیا
 ہے تو جواب دینا ہوگا، اس سے تو یہی ظاہر ہو رہا ہے
 کوئی معشوق ہے اس پرودہ زنگاری میں

کوئی جذبہ ہے جو امام صاحب کی روایت قبول کرنے میں حائل ہے ورنہ
امام صاحب کی وہ شخصیت ہے جس کے علم و عمل، زہد، تقویٰ اور تمام کمالات علیہ السلام
اور روحانیہ پر امت کا اجماع ہے اس کے بعد بھی اگر اعتراض ہے تو اس کے
ذمہ دار آپ ہیں امام صاحب پر یہ اعتراض محض بے اہل ہے کیونکہ امام
صاحب نے فرمایا ہے:-

ہم نہیں کہتے کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور گناہ معاف جیسا کہ مرجیہ
کہتے ہیں۔ ہاں ہم یہ کہتے ہیں کہ جس مسلمان نے کوئی نیکی تمام شرائط
کو ملحوظ رکھتے ہوئے کی ہے اور اس کو میوب اور مفسدوں سے خالی رکھا
ہے اور اس کو باطل نہیں کیا حتیٰ کہ ایمان کے ساتھ دنیا سے خصت ہوا
تو اللہ تعالیٰ اس کی نیکی کو ضائع نہ کرے گا، اس کو قبول کرے گا۔
اور اس پر ثواب دیگا۔

اس صفائی عقیدہ کے باوجود اگر مذکورہ اعتراض باقی رکھا جائے تو اس کا نام اعتراض
کے علاوہ کچھ اور ہو جائے گا۔ علامہ ابن اثیر جوڑی نے امام صاحب سے منسوب
تمام غلط افواہوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا ہے:

والظاهر انه كان منزهًا ظاہر یہ ہے کہ امام صاحب ان
عنہما سب سے پاک ہیں

غنیۃ الطالبین کی عبارت کا بھی غلط مطلب یا گیا ہے شیخ کی مراد تمام حنفیہ
سے نہیں ہے بلکہ انہوں نے بعض حنفیہ کو کہا ہے اور ہمیں یہ تسلیم ہے کہ حنفیہ میں بعض
حضرت ہوئے ہیں کہ جو فقہ میں تو امام صاحب کے مقلد تھے لیکن عقائد میں وہ
معتزلی تھے یا مرجیہ جیسے علامہ بخاری، صاحب قنیہ، جہانی، غسان کوئی، جہاں شیخ
نے حنفیہ کو مرجیہ کہا ہے وہاں انہوں نے بعض حنفیہ کو کہا ہے کہ

اما الحنفیۃ فہم بعض اصحاب لیکن حنفیہ! تو وہ بعض اصحاب

نعم ان منہما فقہ اکبر ادشمہ از جامع الاصول غنیۃ الطالبین

ابو حنیفہؒ
اس کے علاوہ مرجیہ کے متعلق ایک تاریخی پس منظر کو بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے
مسند راول میں محترمہ اہل سنت والجماعہ کو مرجیہ کہا کرتے تھے اس طرح مرجیہ کی
دو قسم ہیں ایک مرجیہ مرحومہ دوسرے مرجیہ ملعونہ۔ ابو مشکور سامی کہتا ہے
ثم المرجیہ علی نوعین مرجیہ کی دو قسم ہیں ایک امت مرحومہ
مرجیہ مرحومہ دھم جس میں صحابہ داخل ہیں دوسرے
اصحاب النبی صلعم و مرجیہ مرجیہ ملعونہ دھم الذین
ملعونہ دھم الذین معاویت مضر نہیں اور عاصی
يقولون ان المعاصیہ کو عقاب نہ ہوگا
لا تضر العاصی لا يعاقبہ

لیا نچواں اعتراض سفیان کی تنقید | امام بخاری نے اپنی تاریخ میں ذکر

پر سخت تنقید کی ہے ہم امام بخاری کے اس ارشاد کو تسلیم کرتے ہیں، لیکن اتنا
اور معلوم ہونا چاہئے کہ سفیان ثوری کے زمانے میں نعمان نام کے کئی شخص تھے
اسی طرح ابو حنیفہؒ کینیت بھی، حضرات کی ہوتی ہے لہذا اس التباس کی
وجہ سے کیسے کہا جاسکتا ہے کہ سفیان ثوری کی تنقید کا نشانہ امام صاحب
ہیں پھر جب کہ حضرت سفیان ثوری نے نہایت واضح الفاظ میں امام صاحب
نالی مدح بھی فرمائی ہے اس کے علاوہ یہ متفق علیہ فیصلہ ہے کہ معاصرین کی تنقید
کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ تاج سبکی طبقات کبریٰ میں لکھتے ہیں:-

ہم تو آپ کو پیشتر بتلا چکے ہیں کہ جارج کی جرح مفسرین مقبول نہیں ہوئی
اس شخص کے حق میں جس کی طاعت کو مصیبت پر غلبہ ہو اور اس کے مدح کرنے
والے ذم کرنے والوں پر فوقیت رکھتے ہیں جبکہ اس جگہ قرآن بھی ہوا اور عقل

بھی تائید کر رہی ہو کہ ایسی سخت بات مذہبی تعصب اور دنیاوی
منفعت کی وجہ سے کہی گئی ہے لہذا اب سفیان ثوری اور دیگر حضرات
کی امام ابو حنیفہ پر تنقید ناقابل التفات قرار دی جائیگی کیونکہ امام صاحب کے
ارمان اور کمالات ان گنت اور مدح کرنے والے بے شمار ہیں۔

چھٹا اعتراض قیاس

یہ اعتراض امام صاحب پر سب سے بڑا اعتراض
ہے اسی وجہ سے اکثر محدثین امام صاحب کو
امام اہل الرائے کہتے ہیں۔ قیاس سے مراد اگر علل مستنبطہ کی روشنی میں
اشیائے غیر منصوصہ پر حکم نافذ کرنا مراد ہے تو یہ قیاس سخن ہے مامور
ہے کتاب و سنت میں اس کے خواہد موجود ہیں اور اگر قیاس سے مراد ترک
نصوص ہے تو پھر یہ امام صاحب پر تہمت ہے کیونکہ امام صاحب نے فرمایا ہے
لعن الله من يخالف رسول جود رسول اللہ وسلم کی مخالفت کرے

اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت۔

اللہ صلعم

اس تصریح کے باوجود بھی اگر اعتراض بدستور باقی رہتا ہے تو معترضین اس کے
ذمہ دار ہیں۔ ہاں اس میں شک نہیں ہے کہ امام صاحب قرآن و حدیث فقہی
میں اپنا نظیر نہیں رکھتے وہ حدیث کو محض حاطب اللیل کی طرح اختیار نہیں
کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ چونکہ بہت اہم ہے اس لئے آئندہ ابواب میں اس کی بحث
آ رہی ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد خود بخود بات کھل جائے گی کہ امام صاحب
کا قیاس کیا ہے اور دوسرے حضرات کس قدر پابند نصوص ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب چہارم

الضعیفۃ اور حدیث

آخذ وحوالہ جات

- | | |
|---------------------|--------------------------------------|
| ۱۔ حیات ابن قیم | ترجمہ رشید احمد رشید ایم اے |
| ۲۔ جامع صبح | از امام بخاری |
| ۳۔ تفسیر منطہری | از علامہ شمار الشربانی پتی |
| ۴۔ مناقب | از علامہ موفق |
| ۵۔ اوشحۃ النجید | از علامہ شوق نیوی |
| ۶۔ سیرت النعمان | از علامہ شبلی |
| ۷۔ موضوعات کبیر | از ملا علی قاری |
| ۸۔ فتح الملہم | از علامہ شبیر احمد عثمانی |
| ۹۔ تانیب الخطیب | از علامہ کوثری |
| ۱۰۔ سنن | از ابن ماجہ |
| ۱۱۔ الجواهر المضمیۃ | از علامہ ابن ابی الوفا |
| ۱۲۔ وجز المسالک | از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب |
| ۱۳۔ جامع المسانید | از علامہ ابی المود |
| ۱۴۔ البوحیفہ | از علامہ الوزیرہ مصری |

الوحیفہ اور حدیث

فی زماننا جبکہ حدیث درجال کی بشمار کتابیں مرتب و مدون ہو چکی ہیں علمی کام کرنے والوں کے لئے جتنی دشواریاں پیش آتی ہیں ان کا اظہار لفظوں میں دشوار ہے ان مشکلات سے وہی بخوبی واقف ہیں جو اس راہ پر چلتے ہیں۔ اور اس وقت جبکہ فن حدیث کا کوئی اصول مقرر نہیں ہوا تھا اور وضعین نے حدیثیں گھڑ گھڑ کر شائع کرنا شروع کر دی تھیں اس وقت تدوین کا کام انتہائی دشوار تھا۔ عقلی نے بالسند حماد بن زید سے روایت کیا ہے کہ زنادقہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بارہ ہزار حدیثیں وضع کیں ابن عدی نے جعفر بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ مہدی کہا کرتا تھا کہ میرے سامنے ایک زندیق نے اقرار کیا ہے کہ اس نے چار سو حدیثیں وضع کی ہیں جو لوگوں میں رائج ہیں۔ ابن مساکر نے روایت کیا ہے کہ ہارون الرشید کے سامنے ایک زندیق لایا گیا اس نے اسکے قتل کا حکم دیا اس نے کہا اے امیر المومنین آپ ان چار ہزار حدیث کا کیا کرینگے جو میں نے وضع کی ہیں اور جنہیں حرام کو حلال اور حلال کو حرام کہا ہے حالانکہ انہیں حضور کا ایک حرف بھی نہیں ہے۔ رشید نے جواب دیا اے زندیق کیا تو عبد اللہ بن مبارک اور ابن اسحق الغواری کو بھول گیا وہ اس کا ایک ایک حرف نکال کر پھینک دیں گے۔ (موضوعات کبیر)

یہ واضح حدیث محض دنیاوی منفعت کے لئے بے سرو پا باتیں ہانکا کرتے تھے جس طرح ہمارے زمانہ کے داعی و غلام خدا اور خوف آخرت سے نڈر ہو کر بے سرو پا باتیں کہا کرتے ہیں۔ اس قسم کی دیدہ دلیری کے عجیب و غریب واقعات قرون ماضیہ میں بحیثیت ملتے ہیں موضوعات کبیر میں ملا علی قاری نے بیان کیا ہے

امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے مسجدِ رصافہ میں نماز پڑھی ایک قصہ گو انکے سامنے کھڑا ہوا اور کہنے لگا ہم سے احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے

عبدالرزاق عن معمر عن قتادہ کے واسطے سے انس رضی عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہر کلمہ سے ایک پرندہ پیدا فرماتا ہے جس کی چونچ سونے کی اور پر مرجان کے ہوتے ہیں پھر اس نے ایک لمبا قصہ بیس ورق کے قریب بیان کیا احمد بن حنبل یحییٰ بن معین کی طرف دیکھنے لگے یحییٰ بن معین نے احمد بن حنبل سے دریافت کیا کیا تم نے یہ حدیث بیان کی ہے؟ امام احمد نے جواب دیا۔ خدا کی قسم میں نے یہ حدیث سنی بھی اسی وقت ہے جب وہ قصہ گو فارغ ہو چکا تو یحییٰ بن معین نے اشارہ سے بلایا اور دریافت کیا، تم نے یہ حدیث کس سے سنی ہے اس نے کہا یحییٰ بن معین اور احمد بن حنبل سے، یحییٰ بن معین نے کہا میں یحییٰ بن معین ہوں اور یہ احمد بن حنبل ہیں ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں کہیں یہ حدیث نہیں سنی، اگر مجھے جھوٹ لونا تھا تو ہمارے علاوہ کسی اور پر جھوٹ لونا اس نے کہا کیا تم یحییٰ بن معین ہو؟ یحییٰ نے جواب دیا ہاں! وہ بلا کہ میں ہمیشہ سنا کرتا تھا کہ یحییٰ بن معین احمق ہیں اور اس وقت اسکی تصدیق ہو گئی یحییٰ نے کہا تو نے کیسے سمجھ لیا کہ میں احمق ہوں اس نے جواب دیا، گویا دنیا میں کوئی تمہارے علاوہ یحییٰ بن معین اور احمد بن حنبل نہیں ہے میں نے تو سترہ احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین سے روایت لکھی ہے۔

اس قسم کی بے باکی اور دیدہ دلیری دنیا دار و غفلوں کے یہاں اس وقت بھی بکثرت ہے اور پہلے زمانہ میں بھی بکثرت تھی، لیکن اسی ماحول میں دین کا کام ہوا ہے پہلے عمر بن عبدالعزیز نے باقاعدہ تدوین حدیث کی ہم کو چلایا تھا، اس وقت ایک مجتہد کیلئے جو قانون اسلام مدون کرنے جا رہا ہو کتنی دشواریاں پیش آئی ہوں گی اس کو ان کا دل و جگر ہی خوب جانتا ہو گا۔ اصول مقرر کرنا، پھر ان اصولوں کا اجراء ایک طرف کتاب اللہ اور دوسری طرف سنت نبویہ کا مخلوط ذخیرہ، تیسری طرف قیامت تک کے لئے اسلامی قانون کی تدوین اور وہ بھی کسی ایک خط یا ملک کے لئے نہیں بلکہ پوری دنیا کیلئے مہد سے

محمد تک کے قانون کو مرتب کرنا واقعی کار شیشہ و آہن کی حکایت ہے ان حالات میں امام صاحب نے اعلان کیا تھا۔

میں پہلے کتاب اشرا و سنت نبوی پر عمل کرتا ہوں جب کوئی مسئلہ کتاب اشرا و سنت نبوی میں نہ ملے تو میں صحابہ کرام کے اقوال پر عمل کرتا ہوں اس کے بعد دوسروں کے فتاویٰ اور اقوال میرے نزدیک ہرگز قابل اعتناء نہ ہونگے اس لئے کہ وہ بھی رجال ہیں اور ہم بھی آپ نے فرمایا حتیٰ کہ امام شعبی، ابراہیم نخعی، ابن سیرین، عطاء، سعید بن مسیب یہ سب اجتہاد کرتے تھے ہم بھی اجتہاد کریں گے لہ

اس بیان میں امام صاحب نے وہی بات بیان فرمائی ہے جو معاذ بن جبلؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کی تھی لہ امام صاحب نے فرمایا: میرے قول کو حدیث شریف اور قول صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے رکھ دو اور جو حدیث ثابت ہے وہی میرا مسلک ہے کہ

لہذا یہ غلط ہے کہ امام صاحب صرف قیاس یا رائے سے ہی کام لیتے تھے بلکہ وہ بعد ممکن احادیث اور نصوص شرعیہ سے استفادہ کرتے تھے

کان ابو حنیفۃ شدید	امام صاحب حدیث میں ناسخ و فسخ
الفحص عن الناسم والنسوخ	کی بہت چھان بین کیا کرتے تھے
من الحدیث فی جعل بالحدیث	اس کے بعد جب کوئی حدیث
اذا ثبت عندنا عن النبی	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب
صلعم و عن اصحابہ و	سے ان کے نزدیک ثابت ہو جاتی
کان عارفاً بحدیث اہل	تو اس پر عمل کرتے تھے وہ اہل کوفہ
الکونۃ لہ	کی احادیث سے بخوبی واقف تھے

لہ حیات ابن قیمؒ ۳ ماخوذ تاریخ بغداد لہ بخاری باب بحث المعاذ لہ مظہری مکتبہ ۲

لہ موفق مکتبہ ۱

ایک مجتہد کے لئے یہی لازم ہے کہ وہ آیات و احادیث میں تاسخ و منسوخ کا اعتبار کرے اگر کسی نے احادیث کے قوت و ضعف کو نظر انداز کر دیا تو وہ احکامات شرعیہ کو متصادم کر دے گا۔ احادیث کے متعلق یہ اصول تو ائمہ حدیث کے یہاں بھی ملتا ہے صحاح ستہ کے مصنفین نے اپنے اپنے اصول کے مطابق احادیث کو قبول کیا ہے ان میں سے بعض متشدد ہیں اور بعض میں لینت ہے امام بخاری اس راوی کی حدیث کو نہیں قبول کرتے جو ایمان میں زیادتی اور نقصان کا عقیدہ در رکھتا ہو اسی طرح امام نسائی سب سے زیادہ متشدد ہیں غرض کہ اختیار حدیث کے معاملہ میں محدثین خود آپس میں مختلف ہیں۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد، امام نسائی سب مختلف ہیں اور محدث ابن جوزی کی راہ تو ان سب علیحدہ ہے چنانچہ

ربما ادرج فیہا الحسن و ابن جوزی نے حسن اور صحیح تک

الصحیح مما احدا لم یصحیحین کو جو بخاری و مسلم میں موجود ہیں

فضلاً عن غیرہما لہ موضوعات میں شمار کر لیا ہے دوسروں

کا تو ذکر ہی کیا ہے

لہذا امام صاحب نے بھی اختیار حدیث کے لئے جو ضابطے مقرر فرمائے ہیں ان سے کیوں چراغ پا ہوا جاتا ہے جب کہ امام صاحب اتنے متشدد بھی نہیں ہیں بلکہ انہوں نے نہایت واضح طور پر فرمایا ہے

یہ ہماری رائے ہے ہم کسی کو اس پر مجبور نہیں کرتے اور نہ ہی کہتے ہیں

کہ اس کا قبول کرنا واجب ہے ۲

امام صاحب اور اصول حدیث | امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں تحریر فرمایا ہے کہ ایک دفعہ بشیر عدوی اشعر

ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حدیث بیان کرنا شروع کر دی حضرت ابن عباسؓ نے اس طرف کوئی توجہ نہ دی تو بشیر عدوی نے جھنجھلا کر کہا عجیب بات ہے میں

لہ اور صحیح ۲ سیرت النعمان

حدیث سنارہا ہوں اور آپ اس پر کوئی توجہ نہیں دے رہے تب حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اعدوی بھائی! ایک وقت وہ تھا کہ جہاں کسی نے قال رسول اللہ صلعم کہا ہم ہمہ تن گوش ہوئے اور اب تو ہم وہی حدیثیں سنتے ہیں جو ہم کو بھی معلوم ہیں ایک دفعہ حضرت ابن عباسؓ حضرت علیؓ کے ایک فیصلہ کی نقل لے رہے تھے اور درمیان سے الفاظ حذف کرتے جارہے تھے اور فرماتے جاتے تھے واللہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے یہ فیصلہ نہیں دیا۔ اسی طرح انہوں نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی ایک تحریر دیکھی تو اس میں سے تھوڑے سے الفاظ کے علاوہ سب تحریر مٹا دی

حضرت ابن عباسؓ نے ایسا کیوں کیا؟ کیا ان کے لئے ایسا کرنا جائز تھا اس کا اور اس کے علاوہ اسی قسم کے دوسرے سوالات کا یہی جواب دیا جاسکتا ہے کہ اسلام حدود و عرب سے نکل کر عجم میں داخل ہو گیا تھا اور لوگوں کو احکامات اسلام معلوم کرنے کا سید اشتیاق تھا اس اشتیاق میں وہ روایتی پابندیوں کی زیادہ پرواہ نہیں کرتے تھے وہ درایت سے بھی بے نیاز تھے اس لئے گمراہ فرقوں اور اہل ہوا کو موقع مل گیا اور انہوں نے قطع و سرید کرنا شروع کر دی۔ حاد بن زید کا بیان ہے کہ زنا وقتہ نے ۱۲ ہزار حدیثیں وضع کیں۔ عبدالحکیم کا بیان ہے کہ میں نے چار ہزار حدیثیں وضع کر کے شائع کر دیں۔ ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ ہارون رشید کے سامنے ایک زندیق لایا گیا اس نے اس کے قتل کا حکم دیا اس نے کہا اے امیر المومنین آپ ان چار ہزار حدیث کا کیا کرینگے جو میں نے وضع کی ہیں اور جس میں حرام کو حلال کیا ہے حالانکہ اس میں سے حضورؐ کا ایک حرف بھی نہیں ہے۔ رشید نے جواب میں کہا 'اے زندیق کیا تو عبد اللہ بن مبارک اور ابن اسحاق النوارى کو بھول گیا وہ اس کا ایک ایک حرف نکال کر باہر پھینک دیں گے'

ان چیزوں کے پیش نظر ذہنوں میں یہ بات ابھر سکتی ہے کہ پھر حدیث سے کس طرح استغاثہ کیا جائے؟ اس کا جواب بھی یہی ہو سکتا ہے کہ اس کے لئے

اصول اور ضوابط مقرر کرنے میں گئے تب ہی احادیث سے استفادہ کیا جاسکتا ہے چنانچہ امام صاحب وہ پہلے انسان ہیں جنہوں نے معاصرین کی لعن طعن کا خیال کئے بغیر اصول حدیث مقرر کئے، اور لوگوں کو قبول حدیث کا ایک معیار بتلادیا بعد کو دیگر اصولوں نے حالات و زمانہ کے اعتبار سے ان میں ترمیم و اضافہ کیا، لیکن وہ اصول بدستور رہے سطور ذیل میں امام صاحب کے وہ سولہ اصول پیش کئے جا رہے ہیں جن پر احادیث کی صحت و ضعف کا مدا ہے۔

(۱) ثقہ راویوں کے مراسلات مقبول ہیں۔
امام صاحب کے اصول بشرطیکہ ان سے قوی تر دلیل موجود نہ ہو (بخاری نے قرأت خلف الامام میں اس سے استدلال کیا ہے مسلم میں بھی مراسیل موجود ہیں) حنفیہ نے اس بارے میں نہایت واضح طور پر فرمایا ہے۔

ومن ضعف بالاحمال سال جس نے مرسل ہونے کی وجہ سے
 نبذ شطر السنة المعمول حدیث کو ضعیف قرار دیدیا، اس نے
 بہا لہ معمول بہ اسنت کے ایک حصہ کو ترک کر دیا
 (۲) - خبر احاد کو اصول پر پرکھا جائے گا، اور اگر وہ اس کے مطابق ہے تو اختیار کیا جائیگا ورنہ ترک کر دیا جائیگا

(۳) خبر احاد کو کتاب اللہ کے مقابلہ میں رد کر دیا جائے گا۔
 (۴) خبر مشہور کے مقابلہ میں خواہ فعلی ہو یا قولی، خبر واحد کو ترک کر دیا جائیگا۔
 (۵) اگر دو خبر واحد متعارض ہوں تو افاقہ راوی کی خبر کو ترجیح ہوگی۔
 (۶) اس روایت کو ترک کر دیا جائیگا جس کے راوی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو جیسا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کہ اگر کسی برتن کو چاٹ جائے تو اس کو سات دفعہ دھونا چاہیئے حالانکہ وہ فتویٰ تین مرتبہ دھونے پر دیتے تھے
 (۷) حدیث اگر متنا یا سنداً زائد ہو تو اس کو ناقص کے مقابلہ میں ترک کر دیا جائیگا
 (۸) جس چیز میں عموم ہوئی ہو اس کے مقابلہ میں خبر واحد کو ترک کر دیا جائیگا

کیونکہ قرن اول کے عموم بلوئی کا اثبات متواتر اور متواتر ہوتا ہے اسی وجہ سے حدود کفارات کو شبہ کی بنا پر رد کر دیا جاتا ہے

۹۔ ایک ہی حکم میں اگر کوئی خبر واحد مختلف ہو اور صحابہ رض سے ثابت ہو کہ انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے تو اس خبر واحد کو ترک نہ کیا جائیگا۔ بلکہ مناسب تطبیق و تاویل کر لی جائے گی۔

۱۰۔ جس خبر واحد پر سلف میں سے کسی نے طعن نہ کیا ہو اسکو اختیار کیا جائیگا۔

۱۱۔ حدود اور عقوبات میں اخف درجہ کی خبر واحد کو لیا جائیگا۔

۱۲۔ حدیث کے راوی کیلئے سماعت سے لیکر نقل تک اتمار حفظ ضروری ہے۔

۱۳۔ اس راوی کی روایت معتبر نہیں جو یہ کہے کہ میری بیاض میں ہے ہاں بیاض کی روایت اس وقت معتبر ہوگی جب اس کو زبانی بھی یاد ہو

۱۴۔ احادیث احوط کو اختیار کیا جائے گا۔

۱۵۔ متاخر کو مقدم کے مقابلہ میں ترجیح ہوگی کیونکہ اسکی حیثیت ناسخ کی ہے

۱۶۔ خبر واحد صحابہ اور تابعین کے عمل متواتر کے خلاف نہ ہو

روایت بالمعنی | امام صاحب کے زمانہ میں روایت بالمعنی کا زیادہ رواج تھا جسکی وجہ سے احکامات میں بہت کافی اختلاف پیدا ہو گیا تھا مثلاً حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے جسکو ابن ماجہ نے بھی اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔

ان الميت یحذب ببکاوالحی مردہ پزندہ کے بکار کی وجہ سے

اذا قالوا اعضاءہ واکاسباہ مذاب ہوتا ہے جب وہ یہ الفاظ

وانا صراہ واجبلا ءے کہہ کر مین کریں الخ

حضرت عائشہ رض سے کسی نے یہ بیان کیا کہ حضرت ابن عمر یوں کہتے ہیں تو انہوں نے

فرمایا ابن عمر کو سہو ہو گیا ہے واقعہ یہ تھا کہ ایک یہودیہ عورت کا انتقال ہوا تو اس

کے رشتہ دار بیان کر کے روتے تھے اس پر حضور صلعم نے یہ ارشاد فرمایا تھا ۔
وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ
کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ
نہیں اٹھائے گا۔

ملاحظہ ہو راوی نے یہاں قاعدہ کلیہ کے طور پر حدیث بیان کر دی
غزوہ بدر میں جب حضور صلعم اس گڑھے (قلیب) کے پاس پہنچے جہاں
کافروں کی لاشیں پڑی تھیں تو ارشاد فرمایا
هل وجدتم ما فعل ربکم جو کچھ تمہارے رب نے کیا اس
حقاً کو تم نے حق پایا۔

لوگوں نے عرض کیا کیا آپ مُردوں سے خطاب کرتے نہیں تو آپ نے فرمایا
 لقد علموا ما دعوتهم
 میں نے جس چیز کی دعوت دی تھی انہیں
 معلوم ہو گیا۔

اسی ایک واقعہ میں دو حدیث ہیں، ایک میں لفظ "سماع" اور دوسرے میں لفظ "علم" ہے اسی روایت بالمعنی کے اختلاف کی وجہ سے آگے چل کر اختلاف پیدا ہو گیا۔ اسی طرح مناسک حج میں ایک روایت آتی ہے

اقتلوا الاسود بن الحبیة سانپ اور بچھو کو مار ڈالو۔

والعقرب
روایت بالمعنی کے اعتبار سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے ان دونوں کے
قتل کا حکم دیا، امام صاحب نے روایت بالمعنی کے لئے یہ اصول مقرر کر دیا: رواۃ
فقیہوں اور ثقہ ہوں

ان دو شرطوں کیساتھ امام صاحب نے اپنے زمانہ تک روایت کو قبول کیا یعنی امام صاحب
عہد تابعین کے بعد روایت بالمعنی کی اجازت نہیں دیتے امام طحاوی نے مستند حاصل بیان کیا،
لا ینبغی للرجل ان یحدث
امام صاحب فرماتے ہیں آدمی کو دوسری حدیث
من الحدیث الا بما حفظ من
بیان کرنا چاہیے جو سننے کے دن

یوم سماعہ الی یوم محدث^۱ روایت کرتے وقت تک بالکل یاد ہو

امام صاحب کا بھی یہی مسلک ہے۔

لا تجوز الروایۃ بالمعنی مطلقاً^۲ روایت بالمعنی مطلقاً جائز نہیں ہے

مابعد کے محدثین کے نزدیک چونکہ شرائط سخت ہیں اس لئے انہوں نے نرمی سے کام لیا جس کی وجہ سے اکثر فی الحدیث ہو گیا ان ہی شرائط کی وجہ سے ابن صلاح امام صاحب اور امام مالک کو تشدد کہتا ہے حالانکہ امام صاحب نے یہ ضابطہ اس حدیث کی روشنی میں مقرر کیا ہے

نظر اللہ امرأ سمع منا^۳ اشرع علی اس شخص کے چہرے کو شاد

فبلغہ کما سمعہ کرے جس شخص سے جیسا سنا دیا ہے نقل کرنا

یہ حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جو بالسنۃ المتصل امام صاحب تک پہنچتی ہے یہی وجہ ہے کہ امام صاحب کی روایات بہت زیادہ نہیں ہیں وہ روایت بالمعنی کو ناجائز قرار دیتے ہیں وہ حالات زمانہ کی وجہ سے مجبور تھے بلکہ معذور تھے حافظ زین الدین عراقی فرماتے ہیں:-

ان حدیثوں نے بہت نقصان اور ضرر پہنچایا، کیونکہ واضحین کے ثقہ اور

تورع کی وجہ سے احادیث بالمعنی مقبول ہوئیں وضع کے بعد مسابلات

غلط فہمیوں بے احتیاطیوں کا درجہ تھا جس کی وجہ سے سلاطین اقوال جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو گئے بعض محدثین کا قاعدہ تھا کہ حدیث کے

ساتھ حدیث کی تفسیر بھی بیان کرتے جاتے تھے اور اکثر حروف تفسیر حذف

کر دیتے تھے جس کی وجہ سے سامعین کو دھوکہ ہوتا تھا اور وہ ان کے تفسیری

جملوں کو حدیث مرفوعہ سمجھ لیتے تھے

امام زہری اور وکیع کے یہاں اس کی مثالیں بجزرت ہیں لیکن امام صاحب حدیث

میں اس کو پسند نہیں کرتے ہیں۔

حدیث کے اصطلاحی الفاظ | زمانہ قیم میں آج کل کی طرح آلات
 مکبر الصوت نہیں تھے لہذا بڑی بڑی
 درگاہوں میں جہاں ہزاروں کی تعداد میں سامعین ہوتے تھے آواز کو منتقل
 کرنے کیلئے مستعملی مناسب مقامات پر مقرر کئے جاتے تھے اس طریقہ کی وجہ سے محدثین
 میں اختلاف پیدا ہوا کہ جس نے مستعملی کی آواز کو سنکر حدیثنا کہا وہ حدیث کو
 شیخ کہ طرف منسوب کر سکتا ہے؟ امام صاحب کہتے ہیں نہیں کر سکتا بلکہ اس شخص
 کو خبرنا کہنا چاہیے حافظ ابو نعیم، فضل بن دعیج، زائد بن قدامہ، حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
 کہ امام صاحب کا مسلک صحیح ہے یہاں بھی امام صاحب نے روایت بالمعنی کے
 پیش نظر ایسا کیا تھا کیونکہ مستعملی روایت بالمعنی بھی کر دیتے تھے لیکن جو لوگ
 روایت بالمعنی کو جائز قرار دیتے ہیں ان کے یہاں حدیثنا اور خبرنا میں کوئی
 فرق نہیں ہے۔ اسی وجہ سے امام حسن نے متعدد روایتوں میں حدیثنا ابو ہریرہ
 کہا ہے حالانکہ ان کی ابو ہریرہؓ سے ملاقات نہیں ہے ان کا کہنا ہے کہ حضرت
 ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث بیان فرمائی تو میں اس جگہ موجود نہ تھا اس شہر کے دوسرے
 باشندوں سے سنکر میں نے حدیثنا کہا ہے امام حسن بصری کی اس بات کو دوسرے
 محدثین نے بھی اختیار کیا حالانکہ یہ بات صراحتاً غلط ہونیکے علاوہ درمیان کے راوی
 کے بارے میں اشتباہ پیدا کرتی ہے اس وجہ سے امام صاحب اس طریقہ
 کو ناجائز کہتے ہیں۔

حدیث میں مقام امام | ان قیودات کا تقاضا ہے کہ امام صاحب کی طرف
 کی تعداد بہت کم ہونا چاہیے لیکن ایسا نہیں
 ہے بلکہ وہ حافظ حدیث ہیں اور ان تمام شروط اور قیودات کے ساتھ ہیں اور
 کمال اسی کا نام ہے

آنچہ خواباں ہمہ دارند تو تنہا داری

حافظ ابوالحسن نے عقود الجہان میں بیان کیا ہے۔

تیسواں باب اس بارے میں کہ امام ابو حنیفہ کثیر الحدیث اور عیان
حفاظ میں سے تھے لے

۱۰ (۱) قاضی ابو یوسف (جن کو یحییٰ بن معین صاحب الحدیث کہتے ہیں) فرماتے ہیں:۔
جب ان کی رائے قائم ہو جاتی تو میں حلقہ درس سے اٹھ کر کوفہ کے
محدثین کے پاس جاتا اور ان سے اس مسئلہ کے متعلق حدیثیں دریافت
کرتا اور اگر امام صاحب کی خدمت میں پیش کرتا تو آپ بعض کو قبول
کرتے اور بعض کے بارے میں فرماتے یہ صحیح نہیں ہے۔ میں کہتا کیوں؟
تو فرماتے کوفہ میں جس قدر علم ہے اس کا میں عالم ہوں لے

یہ ہے امام صاحب کا کمال دوسرے محدثین کے یہاں یہ بات نہیں ہے بخاری
میں سے اگر کمرات کو حذف کر دیا جائے تو کل ۲۷۹۱ حدیثیں ہیں۔ موطا امام مالک
میں دس ہزار حدیثیں تھیں لیکن دوبارہ ترتیب میں چھ سو یا سات سو حدیث باقی رہیں
اس کا ہمارے پاس کیا جواب ہے کہ محدثین نے امام صاحب کے شاگردوں سے
در روایت کو لیا اور امام صاحب کو سند میں سے نکال دیا اور کہہ دیا کہ وہ ضعیف
ہیں حالانکہ ان روایات میں ضعف بالحد کے رادلوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔
ان دوسرے محدثین پر تو اعتراض ہو سکتا ہے کہ ان کے یہاں ضعف ہے کیونکہ
ان کے یہاں وہ شرائط نہیں جو امام صاحب کے یہاں ہیں سطو ذیل میں امام صاحب
کے متعلق چند رائیں پیش ہیں۔

محدثین کے آراء | (۱) عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں خدا کی قسم امام ابو حنیفہ
سوائے حدیث کے رائے کو اختیار کرنا جائز نہیں
سمجھتے تھے۔

(۲) عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں اس کو امام ابو حنیفہ کی رائے نہ کہو بلکہ حدیث
کی تفسیر کہو۔

(۳) امام ابو یوسف فرماتے ہیں، میں نے تفسیر حدیث کے معاملہ میں امام

صاحب سے زیادہ عالم نہیں دیکھا

(۴) سفیان بن عیینہ کہتے ہیں امام ابو حنیفہ حدیث میں علم الناس ہیں

(۵) یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ امام صاحب نے اپنے زمانے کے تمام محدثین کی حدیثوں کو یاد کر رکھا تھا لیکن انہوں نے انہیں حدیثوں کو اختیار کیا جن پر آخر زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل تھا۔

(۶) معمر کہتے ہیں شرح حدیث میں امام صاحب سے زیادہ عالم میں نے نہیں دیکھا۔

(۷) عمر بن دینار کہتے ہیں نعمان بن ثابت بہت اچھے آدمی ہیں جس حدیث میں فقہ ہوتا ہے اس کو اچھی طرح یاد رکھتے ہیں

(۸) حسن بن زیاد کہتے ہیں امام صاحب نے چار ہزار احادیث روایت کی ہیں دو ہزار حماد سے اور دو ہزار دیگر مشائخ سے۔

(۹) ابن حجر مکی کہتے ہیں امام صاحب نے لوگوں کو کبھی بھی اپنے مسلک کی طرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلا اشارہ سنائی کے دعوت نہیں دی تھی یعنی فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے خلاف ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان مسائل کو پسند نہیں فرما سکتے جو قرآن اور ان کی سنت کے خلاف ہوں۔

امام صاحب کے شاگردوں کی تعداد بہت زیادہ ہے علامہ

ذہبی نے فرمایا ہے آپ کے آٹھ سو شاگرد تھے علامہ موفق نے بحساب حروف تبیحی اور معہ اطفال سات سو شاگردوں کی نشان دہی کی ہے اور فرمایا ہے یہ آپ کے بلا واسطہ شاگرد ہیں۔ صاحب جو اہرنے کہے ہیں کہ آپ کے چار ہزار شاگرد تھے یہ تعداد مبالغہ آمیز نہیں ہے کیونکہ آج کالجوں اور یونیورسٹیوں کے اساتذہ کے شاگردوں کی تعداد بھی چند برسوں میں سینکڑوں سے تجاوز کر جاتی ہے

جیکہ ہندوستان میں تعلیم کی تعداد ۴۰ فیصدی ہوتی ہے اور غیر القرون میں تو تعلیم کے شیوع کا معاملہ ۸۰ یا ۹۰ فیصد تھا اس وقت یہ تعداد ہونا قرین قیاس ہے صاحب جواہر نے تحریر فرمایا ہے کہ سمرقند میں ایسے قبرستان موجود ہیں جن میں چار سو سے زائد محمد نام کے فقہاء مدفون ہیں اور ایک قبرستان تو ایسا ہے جسکو قبرستان اصحاب ابی حنیفہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور اس کے مدفونین کی تعداد شمار سے باہر ہے۔ اس جگہ میں نے امام صاحب کے سو سے زائد ان شاگردوں کے اسماء کی فہرست نقل نہیں کی جن کی احادیث صحاح ستہ میں بھی ہیں اور جامع المسانید میں بھی جس کا جی چاہے یہ طویل فہرست مقدمہ منسیق النظام میں دیکھ سکتا ہے اور مزید اطمینان کے لئے جامع المسانید بھی موجود ہے اور صحاح ستہ بھی۔

کتاب احادیث امام صاحب کے بارے میں مشہور کر دیا گیا ہے کہ انہی کوئی کتاب نہیں ہے حالانکہ یہ قول معتزلہ کا ہے اس قول سے بعض حنفیہ بھی متاثر نظر آتے ہیں بات یہ نہیں ہے بلکہ امام صاحب کی تصانیف موجود ہیں مثلاً وصایا، العالم والمعلم، فقہ اکبر وغیرہ۔ ان کتابوں کے متعلق تو ہم آئندہ صفحات میں عرض کریں گے۔ یہاں سرمدت چند باتیں عرض کرنا چاہتے ہیں۔

(۱) صاحب کتاب یا مصنف ہونے کے لئے یہی ضروری نہیں ہے کہ وہ خود ہی ہاتھ میں قلم ڈالت لیکر بیٹھے تب ہی وہ کسی کتاب کا مصنف یا مؤلف ہو سکتا ہے۔
(۲) یہ ہمارا ایمان ہے کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اسی وجہ سے اسکو کتاب اللہ کہا جاتا ہے حالانکہ اسکی جمع و تریب کا کاراؤ لا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بایں معنی کہ آپ نے فرمادیا کہ اس سورت کو یا اس آیت کو فلاں جگہ لکھو۔ آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمرؓ اور دیگر صحابہؓ نے ان متفرق سورتوں کو ایک جگہ جمع کر دیا۔

لے الجواہر المفیدہ ص ۱۵ جواہر ص ۲۵ ص ۲۵ مثلاً علامہ شبلی

(۳۱) بہت سے ائمہ ہیں جن کی طرف احادیث کے بڑے بڑے ذخیرے منسوب ہیں لیکن انہوں نے اپنے قلم سے ان کو مدون نہیں کیا مسند امام احمد کے بارے میں علماء کی یہی رائے ہے۔

(۳۲) بہت سے مؤلف یا مصنف نابینا ہوئے ہیں اور انہوں نے کتابیں اٹلا کرائی ہیں مثلاً مصر کے ڈاکٹر طرہ

(۵) بہت سے مشائخ کی تقریریں جن کو تلامذہ لکھ لیتے ہیں ان کی طرف منسوب ہوتی ہیں نہ کہ ان تلامذہ کی طرف مثلاً معالی الاخبار از امام ابو بکر محمد بن اسحق الکلاباذی۔

(۶) اکابر کے انتقال کے بعد ان کے خطوط کو جمع کر کے شائع کیا جاتا ہے یہاں صورتیں وہ ہیں کہ جن کی وجہ سے کتاب کا مصنف اور کوئی ہوتا ہے اور جامع اور کوئی لیکن کتاب کو جامع کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا اسی قاعد پر امام صاحب کی کتابوں کو بھی منطبق کرنا چاہیے تو پھر انشاء اللہ امام صاحب کی کتابوں کی تعداد معلوم ہو جائے گی

مسانید امام اعظم | اسی قاعدے کے تحت حدیث میں امام صاحب کے مسانید ہیں لے

۱	جامع	ابو محمد عبد اللہ الحارثی بخاری م ۳۴۰ھ
۲	"	الحافظ ابو القاسم
۳	"	الحافظ ابو انیس محمد بن المنظر م ۳۶۹ھ
۴	"	حافظ ابو نعیم م ۳۸۴ھ
۵	"	ابو بکر بن عبد الباقی
۶	"	ابو احمد بن عبد اللہ حرجانی
۷	"	امام الحسن اللؤلؤی م ۴۰۴ھ
۸	"	حافظ عمر بن الحسن الاشعری
۹	"	ابو بکر احمد بن الکلاعی

۶۰	جامع	حافظ ابو عبد اللہ محمد بن الحسن	
۱۱	"	حادر بن ابی حنیفہ	م ۱۷۶ھ
۱۲	"	حافظ ابو القاسم	
۱۳	"	امام محمد	م ۱۸۹ھ
۱۴	"	"	"
۱۵	"	امام ابو یوسف	م ۱۸۳ھ

ان مسانید پر مختلف حضرات نے کام کیا ہے۔ بعض نے ابواب فقہ پر مدون کیا اور اس کی شرح بھی کی ہے اور بعض نے ان پر حاشیہ لکھا چنانچہ علامہ صدر الدین بن موسیٰ حصکلی م ۶۵۰ھ نے ترتیب شیوخ پر سند امام اعظم کو مرتب کیا ان کے بعد علامہ سندی نے سنن اور ابواب فقہ پر مرتب کیا۔

سند امام اعظم کی شرح لکھنے والے بہت سے حضرات ہیں لیکن میری نظر سے صرف دو ہی گذری۔ شرح طاعلی قاری م ۱۰۰۰ھ تنسیق النظام از ابو الحسن اسلمی سنبل سند اعظم پر سب بڑا کام امام ابی المونیہ محمد بن محمود خوارزمی م ۵۶۶ھ نے کیا ہے انہوں نے تمام مسانید کو ایک جگہ جمع کر دیا۔ یہ سب مسانید امام صاحب کی طرف منسوب ہیں مذکورہ اصول کی بنا پر یہ نہیں کہا جاسکتا یہ امام صاحب کی مسانید نہیں ہیں ابو زہرہ مصری کہتے ہیں

ولیس ذلك بقادری امام صاحب کی طرف منسوب کرنا اور

صحة نسبتها له رد ورنہ جامع ہونا اعتراض کی بات نہیں

کتاب الآثار امام محمد | پندرہ مسانید میں سے ایک یہ بھی ہے جسکو امام محمد نے قال اخبرنا ابو حنیفہ عن فلان

کہہ کر امام صاحب سے روایت کیا ہے اسکو حافظ ابن حجر نے بھی تسلیم کیا ہے کہ یہ امام صاحب کی کتاب ہے ۱۷۷ھ امام محمد نے اس کو ابواب فقہ پر ترتیب دیا ہے

۱۷۷ھ ابو زہرہ م ۱۹۲ھ ایضا

اس کی ایک عظیم شرح استاد محترم مولانا مفتی مہدی حسن صاحب نے لکھی
ہے جو طبع ہو چکی ہے

یہ بھی پندرہ مسانید میں سے ایک ہے
کتاب الآثار امام ابو یوسف | اس کو بھی حافظ ابن حجر نے امام صاحب
کی کتاب تسلیم کیا ہے لہ

حدیث کے عنوان کے تحت یہ چند چیزیں ہم نے پیش کر دی ہیں جن سے
حدیث میں امام صاحب کا مقام اور مرتبہ معلوم ہوتا ہے یوں اعتراض کرنے کو
خدا نے ہر ایک کے منہ میں زبان دی ہے لیکن اس سے کچھ حاصل نہیں۔ امام صاحب
بہر حال امام ہیں جس نے ان پر اعتراض کیا ہے یا جس نے ان کی حدیث کو نہیں
لیا یا بعض الناس کہہ کر اپنے جذبات کو تسکین دی ہے وہ خود اس کا ذمہ دار
ہے۔

۱۹۹
بہارِ پنجم

فقہ حنفی

یا

دستورِ اسلامی کی

تاریخ و تدوین

تآخذ اور حوالہ جات

تاریخ الفقہ	۱
فقہ الاسلام	۲
مناقب	۳
از مولانا عظیم صاحب مجددی	
ابجواہر المفضیہ	۴
از ابن ابی الوفار	
جامع المسانید	۵
از امام ابوالموید	
معجم المصنفین	۶
از شیخ محمود حسن خاں	
امانی الاجبار	۷
از مولانا محمد یوسف امیر تبلیغی جماعت	
سیرت النعمان	۸
از علامہ شبلی	
الطرق الحکمیہ	۹
از علامہ ابن قیم جوزیہ	

دستور اسلامی کی تاریخ و تدوین!

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اسلام میں زندگی گزارنے کے طریقوں (عقائد، عبادات و معاملات) کے لئے اصطلاحات کی کثرت اور شیوع نہیں تھا، ہاں فرض، واجب، سنت، مکروہ، حرام وغیرہ اصطلاحی اسامی کا وجود تھا، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو کثرت سے دیکھتے یا جو کچھ آپ سے سنتے اس کو عملاً اختیار کر لیتے تھے۔

عہد نبوی میں اسلام پورے جزیرۃ العرب میں پھیل چکا تھا حجاز کے علاوہ جو قبائل زیادہ فاصلے پر آباد تھے وہ دین کی باتیں سن سکتے آتے اور واپس آکر اپنے قبیلوں میں ان ہی تعلیمات کو سکھاتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی مدینہ منورہ سے عمال کو مختلف قبیلوں میں اسی غرض سے بھیجتے تھے جیسا کہ حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت علی رضی اللہ عنہم کو ان قبائل میں اسی غرض سے بھیجا گیا تھا۔

اس کے بعد خلافت راشدہ کا زمانہ آیا جس میں اسلام دوسرے ملکوں میں بھی پہنچ گیا جہاں کا رنگ و صنگ، طرز معاشرت اور زبان مختلف تھی وہاں پہنچ کر اسلامی تعلیمات، عقائد، معاملات، عبادات کی اہمیت کو مختلف الفاظ مثلاً فرض، واجب، سنت، مکروہ، حرام وغیرہ سے ظاہر کرنا پڑا اگر ایسا نہ کیا جاتا تو وہ لوگ امور دینیہ کی اہمیت سمجھنے سے قاصر رہتے۔

چونکہ ان مفتوحہ ممالک (ایران، شام، عراق، مصر، ایشیائے کوچک) تک حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم چکے تھے اور انہوں نے وہاں کی بود و باش بھی اختیار کر لی تھی۔ اس لئے احکامات اسلامی کے لئے ہر سی لوگ مزاج قرار پائے۔ ان

حضرات نے قرآن و سنت کی خوب اشاعت کی اور اسی کو احکامات میں اپنا مرجع بنا بالیکن اختلاف ادوار اور ضروریات زندگی کے ابھار کے باعث انہیں جو چیزیں پیش آئیں ان کا جواب انہوں نے قرآن و حدیث کی عقل مستنبط کے ذریعہ دیا خلیفہ وقت کی طرف سے بھی اپنے مقررہ عمال کو یہی حکم تھا حضرت عمرؓ نے اپنے ایک عامل کو تحریر فرمایا :-

اچھی طرح سمجھ کر فیصلہ کرو بالخصوص اس مسئلہ میں جو تمہارے دل میں موجب تردد ہو۔ اگر قرآن و سنت سے تم کو وہ بات نہ معلوم ہو تو ایسے موقعہ پر ملتے جلتے ایک دوسرے سے مشابہ مسائل کو پہچالو پھر مسائل میں قیاس سے کام لو اور جو جواب تم کو اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور حق سے زیادہ قریب نظر آئے اسکو اختیار کرو گے

لہذا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہی کیا اور یہ ظاہر ہے قیاس میں اختلاف ضرور پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ ممکن نہیں سب کا ایک ہی قیاس ہو۔ اگر پورا قرآن پاک تمام صحابہؓ کو یاد بھی ہو لیکن سنن نبویہ کے بارے میں تو یہ نہیں کہا جاسکتا اس لئے جوابات میں اختلاف ناگزیر تھا پھر احکامات اور مسائل بتلانے والے ایک دو صحابی نہیں تھے بلکہ ایک بڑی جماعت تھی جن میں سے بعض کیے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ ہے اور بعض کے بہت ہی کم۔ سطور ذیل میں ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک فہرست پیش کی جا رہی ہے جو کثیر الفتاویٰ تھے یہ وہ حضرات ہیں کہ اگر ان کے تمام فتاویٰ کو یکجا کر لیا جائے تو بڑی بڑی کتابیں بن جاسکتی

حضرات صحابہ میں اہل افتخار | ۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
۲۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ ۴۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

۵۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔ ۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ ۷۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

۸۔ تاریخ علم الفقہ، فقہ الاسلام ص ۳۱۳ مطبوعہ کراچی

ان سات حضرات کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ ہے ان کے علاوہ بیس صحابہؓ وہ ہیں کہ جن کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ تو نہیں لیکن کم بھی نہیں ہے مثلاً

- ۱- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ۱۱- حضرت جابر رضی اللہ عنہ
- ۲- حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ۱۲- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ
- ۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ ۱۳- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ
- ۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ۱۴- حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ
- ۵- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ۱۵- حضرت زبیر رضی اللہ عنہ
- ۶- حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ۱۶- حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ
- ۷- حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ ۱۷- حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ
- ۸- حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ۱۸- حضرت البرکبرہ رضی اللہ عنہ
- ۹- حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ۱۹- حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ
- ۱۰- حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ۲۰- حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

ان حضرات کے علاوہ ۱۲۲ صحابہؓ وہ ہیں جن میں سے بعض حضرات کے صرف ایک یا دو ہی فتوے ہیں اسی وجہ سے انکو اس فہرست میں داخل نہیں کیا گیا۔

یہ حضرات صحابہؓ پوری اسلامی قلمرو میں پھیلے ہوئے تھے اور تعلیم دین، احکامات دین کی نشر و اشاعت میں لگے ہوئے تھے ساری دنیا میں ان میں سے آخری فرد حضرت ابوالفضلؓ نے انتقال کیا اب احکامات کی نشر و اشاعت کا کام ان کے شاگردوں (تابعین) نے شروع کر دیا چنانچہ اس زمانہ میں سات مقامات ایسے تھے جہاں تعلیمات دین کے لئے بڑی درسگاہیں اور دارالافتاء قائم تھے ان مقامات پر بڑے بڑے جید تابعی موجود تھے اور کام کر رہے تھے وہ سات مقامات یہ ہیں:-
۱) مدینہ منورہ (۲) مکہ معظمہ (۳) کوفہ (۴) بصرہ (۵) دمشق (شام)

۶) مصر (۷) یمن

کوفہ کی درسگاہ | کوفہ کے متعلق تفصیلی حالات تو ہم گذشتہ صفحات میں بیان کر چکے اس لئے ان کے اعادہ کی یہاں ضرورت نہیں ہے۔ ۱۲ھ کے قبل امام ابو حنیفہؒ کی حیثیت ایک طالب علم کی تھی، لیکن ۱۲ھ میں امام حماد کے انتقال کے بعد امام صاحب ایک مستقل معلم اور مفتی اور کوفہ کی درسگاہ کے صدر نشین ہو گئے۔

امام صاحب چونکہ نہایت فہیم و ذکی تھے انہوں نے سوچا اب علم کسی ایک جگہ اور ایک فرد کے پاس نہیں ہے بلکہ وہ اطراف عالم میں منتشر ہو چکا ہے اس کو اگر یکجا نہ کیا گیا تو وہ ضائع ہو جائے گا یا پہلی امتوں کی طرح اس کی اصل صورت بدل جائے گی۔ پھر انکی نظروں کے سامنے واضحین حدیث کے تصرفات موجود تھے امام صاحب یہ بھی جانتے تھے کہ اختلاف زمان و احوال اور حوائج کیوجہ سے ایک صدی میں بڑا تغیر ہو چکا ہے تو آئندہ ادوار میں یہ تغیر نہیں رک سکتا اس لئے اس علم کو یکجا کرنا چاہئے اور قیامت تک آنے والی نسلوں کے لئے ایسا دستور العمل مرتب کر دینا چاہئے جس میں تمام چیزوں کی رعایت ہو اس لئے اسلامی قانون کی تدوین اور اس کے اصول کا متعین کرنا ضروری ہوا۔

وہ یہ بھی جانتے تھے کہ آج سے پہلے جو افراد تھے وہ آج نہیں ہیں زمانہ انحطاط کی طرف تیزی سے بڑھ رہا ہے آج جو بحال العلوم ہیں ان سے استفادہ کرنا چاہئے اور جو اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں ان کے آثار سے استفادہ کرنا چاہئے اور اسکو اصول و ضوابط کے تحت مبوب، مرتب، مذکور کرنا چاہئے لہذا امام صاحب نے ۱۲ھ ہی سے اپنی درسگاہ کو اس بیج پر چلایا اور تدوین کا کام شروع کر دیا درمیان میں کچھ عرصہ کے لئے اس کام کو بند بھی کر دیا تھا لیکن ۱۳ھ سے پھر پابندی کے ساتھ اس کام کو جاری رکھا اور بالآخر ۱۷ھ تک اس کام کو پورا کر دیا

فجزاه الله عنی وعن جميع المسلمين الى يوم القيامة

خیرا و احسن الجزاء

ضرورت تدوین فقہ | سطور بالا سے اجمالاً اگرچہ ضرورت تدوین فقہ پر کچھ روشنی پڑ چکی ہے لیکن قدرے تفصیل اس جگہ

کی جارہی ہے۔
حضرات شیخین سیدنا ابو جعفر صدیق رضی اللہ عنہ اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں تمام مسلمان متحد تھے۔ مذہبی اختلافات بھی زیادہ نہیں تھے بلکہ نفی کے درجہ میں تھے لیکن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے آخری عہد خلافت میں سیاسی فتنے شروع ہو گئے جنہوں نے آگے چلکر مذہبی صورت اختیار کر لی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ان فتنوں نے خونی صورت اختیار کر لی تھی نتیجہ یہ ہوا کہ خلافت راشدہ کے بعد ہی مسلمانوں میں سیاسی بنیاد پر مذہبی فرقہ بندیاں پیدا ہو گئیں چنانچہ خارجی اور شیعہ ان دونوں فرقوں کا وجود عمل میں آ گیا۔

بنی امیہ کے وسطی دور حکومت میں علمائے اسلام کی بھی دو جماعتیں بن گئیں ایک اہل حدیث جو صرف ظاہر حدیث پر عمل کرنے کو واجب اور ضروری سمجھتے تھے قیاس اور رائے ان کے یہاں حرام کا درجہ رکھتے تھے، اس خیال کے تین گروہ تھے (۱) معتزلہ، اس کا سربراہ نظام معتزلی ہے (۲) امامیہ شیعہ، (۳) ظاہری، اس کا سربراہ داؤد بن علی النظار ہے۔ نظام پہلا شخص ہے جس نے قیاس کا انکار کیا۔ ابوالقاسم بغدادی لکھتے ہیں:-

جہاں تک مجھے علم ہے نظام سے پہلے کسی نے قیاس کا انکار نہیں کیا تھا
ان کے علاوہ دیگر تمام علماء قیاس کو دلیل شرعی مانتے ہیں اسکے لئے ان حضرات نے اصول مرتب کئے اس باب میں عراق میں ابراہیم نخعی اور حجاز میں امام مالک کے استاذ ربیعۃ الرائے اس زمانے کے مشہور عالم ہیں ابراہیم نخعی کے بعد امام حماد اور ان کے بعد امام ابو حنیفہ کو زیادہ شہرت حاصل ہوئی ان حضرات نے روایت اور درایت کو یکجا کر دیا۔

پہلی صدی کے آخر میں روایت حدیث کی کثرت اور واضعین کے فتنے
بھی مسائل میں اختلاف پیدا کر دیا تھا۔ یہ فتنہ اتنا بڑا تھا کہ جس میں احادیث
کے ضائع ہونے کا اندیشہ پیدا ہو چلا تھا۔ عین اسی موقع پر عمر بن عبدالعزیزؒ
اس خطرہ کو محسوس کیا اور فوراً ہی تدوین حدیث کا کام شروع کر کے تحفظ حدیث
کا بندوبست کر دیا۔

دوسری صدی کے شروع میں اہل حدیث اور اہل الرائے کے درمیان
ایک سخت نزاع پیدا ہو گیا، چنانچہ سوال پیدا ہوا کہ "حدیث" فقہ اسلام کی اہل
اور قرآن کی متمم ہے یا نہیں پھر کثرت احادیث کی وجہ سے احادیث کی
نوعیت میں اختلاف پیدا ہوا، قیاس اور استمسان کے ذریعہ استخراج مسائل
میں اختلاف پیدا ہوا اجماع کے اصل شرعی ہونے میں اختلاف، نبی اور امیر
کے صیغوں سے استنباط احکام میں اختلاف، غرض کہ دوسری صدی ہجری کے
ربیع الاول میں علم کے ہر گوشہ میں اختلاف موجود تھا۔

عام مسلمان قاضیوں کے مختلف فیصلوں کی وجہ سے سخت پریشان تھے
چنانچہ ابن المقفع نے خلیفہ ابو جعفر منصور کو اپنے خط میں لکھا ہے :-

عدالتوں میں بد نظمی چھائی ہوئی ہے، ان میں کسی مشہور قانون کی طرف
رجوع نہیں کیا جاتا ہے بلکہ ان فیصلوں کا دار و مدار قاضیوں کے اپنے
اجتہاد پر ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایک ہی فہر میں متضاد احکام ملنا
ہوتے رہتے ہیں چنانچہ ایک قاضی کے حکم کے مطابق اگر کوئی ایک علاقہ
میں بعض لوگوں کی جان و مال اور عصمت کے خلاف فیصلہ دیا جاتا ہے
تو دوسرے علاقہ میں دوسرے قاضی کے فیصلہ کے مطابق اس کی حمایت
میں فیصلہ صادر ہوتا ہے۔

وجہ اس کی یہی تھی کہ کوئی قانون مدون نہیں تھا۔ امام صاحب نے اسی قسم کی موجودہ
لے فقہ الاسلام ۲۲۵ یہ حالات ۳۰۰ھ کے ہیں اسکے بعد امام صاحبؒ نے اپنی کیسا تہ تدوین کے کام کو جاری کیا

اور آئندہ ضروریات کو محسوس کیا اور قانون اسلامی کو مدون کرنا شروع کر دیا اور امت مسلمہ پر ہی نہیں بلکہ تمام دنیا پر بڑا احسان فرمایا اسی وجہ سے قانون سازی کی تاریخ میں امام ابو حنیفہ کا نام سرفہرست ہے اور قانون ساز اسمبلیوں کیلئے اس فرزند جلیل کی ہدایات منارہ نور ہیں۔

کیفیت تدوین فقہ | تدوین فقہ کا کام شروع کرنے سے پہلے یہ مسئلہ زیر غور آیا کہ اس مجلس کو کس جگہ قائم کرنا چاہیے بہت غور و فکر کرنے کے بعد کوفہ کو ترجیح دی گئی کیونکہ کوفہ اس کام کے لئے بہت عمدہ ملاحیت رکھتا تھا مختلف عربی و عجمی تہذیبیں وہاں موجود تھیں قسم قسم کے مسائل وہاں اٹھتے رہتے تھے اہل علم بھی بہت تھے اس کے علاوہ عرب کے دوسرے شہروں کی تہذیب خالص عربی و سادہ تھی اور ایک قانون ساز کے لئے ضروری ہے کہ وہ دنیا کی تہذیبوں کو بغیر غائر مطالعہ کرے اور ان سے پیدا شدہ مسائل و ضروریات و حوائج کے ابھار کو ہرگز نظر انداز نہ کرے۔ آج بھی جو لوگ بسم اللہ کے گنبد میں محصور ہو کر پرانی لکیر کے فقیر بنے ہوئے ہیں اور عرف عامہ اور رواجات زمانہ سے آنکھیں بند کئے ہوئے ہیں وہ دین کا مذاق اڑا رہے ہیں انہیں ہرگز یہ حق نہیں پہونچتا کہ وہ لوگوں کی زندگیوں پر حرام حلال کے فتوے صادر کریں میرے نزدیک وہ فقہ حنفی کے مزاج سے بکھر جاہل ہیں وہ وقت دور نہیں ہے کہ ان نام نہاد مفتیوں کے ہاتھوں سے قلم لیکر توڑ دیا جائے گا۔

بہر حال کوفہ میں یہ سب چیزیں موجود تھیں اور امام صاحب نے جس کام کا بیڑہ اٹھایا تھا اسکے لئے بھی ضرورت ایسی ہی جگہ اور ہوشیار افراد کی تھی اسلئے انہوں نے ایک مجلس شوریٰ جو مجلس مباحثہ تھی کو مرتب کیا علامہ موفقی فرماتے ہیں۔

وضع ابو حنیفہ مذهب
شوریٰ بینہم لم یستبد فیہ
امام صاحب نے اپنے مسلک کو مشورہ
پر رکھا اور مجلس سکٹ کرفقہ کو مقرر

بنفسہ دونوں نے اجتہاد پر موقوف نہیں کیا
 چنانچہ امام صاحب نے اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چالیس ماہر فن
 اشخاص منتخب کئے۔ امام طحاوی نے بسند متصل بیان کیا ہے کہ اس مجلس کے اراکین
 کی تعداد چالیس تھی یہ سب کے سب حضرات درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے تھے
 ان چالیس میں سے دس بارہ حضرات کی ایک اور مجلس خصوصی تھی جس کے رکن امام
 ابو یوسف، امام زفر، داؤد طائی، احمد بن عمر، یوسف بن خالد، یحییٰ بن زائدہ، امام محمد
 عبداللہ بن مبارک اور خود امام ابو حنیفہؒ تھے۔ مجلس تدوین فقہ کے متعلق دکیع بن الجراح
 مشہور محدث فرماتے ہیں:-

امام ابو حنیفہ کے کام میں کس طرح غلطی باقی رہ سکتی تھی جب کہ واقعہ یہ
 ہے کہ ان کے ساتھ ابو یوسف، زفر، محمد جیسے لوگ قیاس و اجتہاد
 کے ماہر موجود تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا بن زائدہ،
 حفص بن غیاث، حبان، مہذل جیسے ماہرین حدیث ان کے ساتھ
 تھے اور لغت اور عربیت کے ماہر قاسم بن محسن یعنی عبدالرحمن بن عبد اللہ
 بن مسعود کے صاحبزادے جیسے فہم فریک تھے اور داؤد بن نعیر طائی
 فضیل بن عیاض، زہد اور تقویٰ اور پرہیزگاری رکھنے والے حضرات
 موجود تھے، لہذا جس کے رفقہ کار اور ہم نشین ایسے لوگ ہوں وہ غلطی
 نہیں کر سکتا، کیونکہ غلطی کی صورت میں صحیح امر کی طرف یہ لوگ واپس
 کرنے والے تھے۔

امام ابو حنیفہ نے استنباط مسائل کا یہ طریقہ مقرر کیا کہ اولاً کتاب اللہ پھر
 سنت نبویہ پھر آثار صحابہؓ اور اس کے بعد قیاس، امام صاحب کی نظر احادیث
 کے بارے میں بہت دور بین تھی وہ حدیث کے قوی، ضعیف، مشہور، احاد
 کے علاوہ یہ بھی دیکھتے تھے کہ آخری امر جس پر جناب رسول اللہ ﷺ کا وصال
 لے الجاہر المضمیہ ص ۱۴۱ ح ۱۴۲ ص ۱۴۱ ح ۱۴۲

ہوا ہے وہ کیا تھا۔ اگر حجازی اور عراقی صحابہ رضی اللہ عنہم کی احادیث میں اختلاف ہوتا تو بر بنائے فقہ افقہ کی روایت کو ترجیح دیتے تھے۔

مسائل کے استنباط میں امام صاحب اسی مذکورہ ترتیب کے ساتھ امتحان، مصالح، مسئلہ ضروریات کو بھی پیش نظر رکھتے تھے اور سوچ سوچ کر اس قسم کے جزئیات پر بحث کرتے تھے کہ جن کا اب تک وجود نہیں ہوا تھا امام صاحب فرماتے ہیں۔

اہل علم کو چاہیے کہ جن باتوں میں لوگوں کے مبتلا ہونے کا امکان ہے ان کو بھی سوچ لیں۔ تاکہ اگر واقعہ ہی ہو جائے تو انہیں انوکھی بات نظر نہ آئے کہ جس سے لوگ پہلے سے واقف نہ ہوں بلکہ معلوم رہنا چاہیے کہ ان امور میں اگر کسی کو مبتلا ہی ہونا پڑے تو شرعاً اجلا کے وقت کیا کرنا چاہیے اور مبتلا ہونے کے وقت شریعت نے کیا صورت بتلائی ہے ۱۔

اسی وجہ سے قیس بن ربیع مشہور محدث کہتے ہیں :-

کان ابو حنیفۃ اعلم الناس بما لم یکن لہ
امام صاحب ان مسائل کو بھی سے
یادہ جانتے تھے کہ کیا وجود نہیں ہوا تھا

اسی وجہ سے امام صاحب نے مجلس تدوین میں ان تمام مسائل پر بحث فرمائی ہے کہ جن کے وقوع کا امکان ہو سکتا تھا آپ کے گرد تلامذہ کا جمع ہوتا تھا اور آپ جزئیات پیش کیا کرتے اور جواب حاصل کرتے اگر سب کا جواب ایک ہی ہوتا تو مسئلہ اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا تھا ورنہ پھر بحث کا سلسلہ جاری رہتا اور جو بھی آخر میں فیصلہ ہوتا وہی بات قرار پا جاتی۔

خدمت کتابت اسد بن عمر یحییٰ بن زکریا بن دائدہ اور امام ابو یوسف کے سپرد بھی اختلافات کے ساتھ بحث کا سلسلہ برابر جاری رہتا تھا کبھی کبھی

ایک ایک مسئلہ پر پہنچے گزر جاتے تھے۔ امام صاحب خاموش رہتے اور
تقریریں سننا کرتے تھے البتہ کبھی کبھی بیچ میں یہ آیت پڑھ دیا کرتے تھے

فبشر عباد الذین یستمعون

القول ویستمعون احسنہ

آپ میرے ان بندوں کو بشارت

دیتا جو بات سنتے ہیں اور احسن

قول کا اتباع کرتے ہیں

الآیت

جب کلام بہت طویل ہو جاتا تو امام صاحب اپنی تقریر شروع فرماتے تھے
اور ایسا محکم فیصلہ فرماتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا تھا۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بعض
اراکین اپنی رائے پر قائم رہتے تھے تو اس صورت میں سب کے اقوال قلم بند کر لئے
جاتے تھے اس کا بھی التزام تھا کہ جب تک شوری کے خصوصی اراکین جمع نہ
ہوں کوئی مسئلہ طے نہ کیا جائے چنانچہ الجواہر المصنیۃ کے مصنف عافیہ بن بزرید کے
تذکرے میں اسحاق سے روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد آپس میں کسی
مسئلہ پر بحث کرتے ہوتے اور عافیہ موجود نہ ہوتے تو امام صاحب فرماتے کہ ذرا
عافیہ کو آنے دو۔ جب وہ آجالتے اور مسئلہ سے اتفاق کرتے تب مسئلہ
قلم بند کیا جاتا تھا اور جب کوئی مسئلہ حل ہو جاتا تو فرط مسرت سے سب مل کر
نصو عجیب بلند کرتے تھے۔

تقریباً ۲۲ سال کی مدت میں امام صاحب نے قانون اسلامی کو مدد دن
کر لیا تھا یہ کتابیں کتب فقہ ابی حنیفہ کے نام سے مشہور ہوئیں یہ مجموعہ ۸۳ ہزار
دفعات پر مشتمل تھا جس میں سے ۴۸ ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے
باقی ۳۵ ہزار مسائل کا تعلق معاملات و عقوبات سے تھا ان ہی مسائل کے
ضمن میں دقائق نحو اور حساب بھی مذکور تھے جن کے سمجھنے کے لئے عربیت اور
حساب کے ماہر کی ضرورت ہے لہ

اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی باب الطہارت ، باب الصلوۃ عبادات

لہ مفتی مسعود ۲ ج ۲۵۵ جامع المسانید ص ۵۴

کے بعد دوسرے ابواب اور ان کے بعد معاملات اور عقوبات کے ابواب تھے
انہر میں باب المیراث تھا۔ چنانچہ مردہ تمام کتب حنفیہ اسی ترتیب پر آج بھی
موجود ہیں۔

یہ مجموعہ اگرچہ ۱۲۴۲ھ سے پہلے مرتب ہو چکا تھا مگر بعد میں اس میں اضافے
ہوتے رہے کیونکہ جب امام صاحب کو کوفہ سے بغداد جیل میں منتقل کر دیا گیا تو یہ
سلسلہ برابر جاری رہا امام محمد کا امام صاحب کی مجلس سے تعلق وہیں سے ہوا
ہے۔ اضافہ کے بعد اس مجموعہ کی تعداد ۵۰ لاکھ مسائل ہو گئی تھی۔ حضرت عبداللہ
بن مبارک فرماتے ہیں:-

کتبت کتب ابی حنیفۃ میں نے امام صاحب کی کتابوں کو
غیر مرة کان یقع فیہا متعدد بار لکھا ہے انہیں اضافے بھی
زیادات فاکتبھا ۱۵ ہوئے ہیں ان اضافوں کو بھی لکھا تھا۔

اس مجموعہ کو امام صاحب کے زمانے ہی میں شہرت حاصل ہو گئی تھی اس کے جس قدر
اجزاء تیار ہو جاتے تھے ہاتھوں ہاتھ چلے جاتے تھے عدالتوں میں قضاۃ نے
سرکاری طور پر ان اجزاء کو رکھوا لیا تھا۔ جب یہ مجموعہ بالکل تیار ہو گیا تو امام صاحب
نے اپنے تمام شاگردوں کے سامنے ایک تقریر فرمائی

امام صاحب کی تقریر | میرے دل کی مسرتوں کا سارا سرمایہ صرف تم
لوگوں کا وجود ہے تمہاری ہستیوں میں میرے

حزن و غم کے ازالہ کی ضمانت پوشیدہ ہے فقہ (قانون اسلامی) کی زین کس کر
تم لوگوں کے لئے تیار کر چکا ہوں اس کے منہ پر تمہارے لئے لگام بھی چڑھا
چکا ہوں اب تمہارا جس وقت جی چاہے اس پر سوار ہو سکتے ہو میں نے اس
حال پیدا کر دیا ہے کہ لوگ تمہارے نقش قدم کی جستجو کریں گے اور اسی پر چلیں گے
تمہارے ایک ایک لفظ کو لوگ تلاش کریں گے میں نے گردنوں کو تمہارے لئے جھکا دیا

اور ہوا کر دیا اب وقت آ گیا ہے کہ ہم سب لوگ علم کی حفاظت میں میری مدد و کرم سب میں سے چالیس آدمی ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک عہدہ قضا کی ذمہ داریاں سنبھالنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور ان میں سے دس آدمی ایسے ہیں جو قاضی نہیں بلکہ ان کے علم بھی بن سکتے ہیں میں ہم سب کو الٹرا کا واسطہ دیتا ہوں اور علم کا جو کہ تم کو ملے اس کی عظمت و جلالت کا حوالہ دیتا ہوں۔ میری تمنا ہے کہ اس علم کو محکوم ہونے کی بجائے عزتی سے بچاتے رہنا، اور اگر تم میں سے کسی کو قضا کی ذمہ داریوں میں مبتلا ہونا پڑے تو میں یہ کہے دیتا ہوں کہ ایسی کمزوریوں کا جو لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوں جان بوجھ کر اپنے فیصلوں میں جو لحاظ کرے گا اس کا فیصلہ جائز نہ ہو گا نہ اس کے لئے خدمت قضا حلال ہے اور نہ اس کی تنخواہ لینا حلال۔ قضا کا عہدہ اس وقت درست ہے جب قاضی کا ظاہر و باطن ایک ہو اسی قضا کی تنخواہ حلال ہے ہر حال ضرورت کو دیکھ کر اس عہدے کی ذمہ داریوں کو ہم میں سے جو قبول کرے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا کی عام مصلحت اور اپنے درمیان روک کی چیزوں مثلاً: دربان وغیرہ کو حاصل نہ ہونے دینا یا فتح وقت کی نماز مسجد میں پڑھنا ہمیشہ لوگوں کی حاجت پوری کرنے کو تیار رہنا۔ امام یعنی مسلمانوں کا امیر اگر مخلوق خدا کیساتھ کسی غلط رویے کو اختیار کرنے لے تو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہو گا کہ اس سے باز پرس کرے لے

امام صاحب کا یہ مدون شدہ قانون اس وقت کے تمام علماء اور دایان ریاست کے کام آیا۔ عدالتوں میں سرکاری طور سے اس کو داخل کر لیا گیا۔ یحییٰ بن آدم فرماتے ہیں:-

قضیہ الخلفاء والجمہ	خلفاء، حکام، ائمہ، امام صاحب
الحکام و مستقر علیہ الامر	کے، مطن کردہ فقہ کے مطابق
	فیصلہ کیا کرتے تھے یا آخر اسی پر عمل ہوتا تھا

شركارتدوين فقه

۱- امام زفر
۲- امام مالک بن خول

م ۱۵۸
م ۱۵۹
م ۱۶۰
م ۱۶۸
م ۱۶۹
م ۱۷۱
م ۱۷۲
م ۱۷۳
م ۱۷۳
م ۱۷۵
م ۱۷۶
م ۱۷۷
م ۱۷۸
م ۱۸۰
م ۱۸۱
م ۱۸۲
م ۱۸۲
م ۱۸۳
م ۱۸۴
م ۱۸۶
م ۱۸۸
م ۱۸۹
م ۱۸۹

۳ امام داود طائی
۴ امام منزل بن علی
۵ امام نصر بن عبدالکریم
۶ امام عمرو بن ميمون
۷ امام حبان بن علی
۸ امام ابو عاصم
۹ امام زهير بن معاوية
۱۰ امام قاسم بن معین
۱۱ امام حماد بن الامام اعظم
۱۲ امام بيان بن بسطام
۱۳ امام شریک بن عبداللہ
۱۴ امام عافیه بن یزید
۱۵ امام عبداللہ بن مبارک
۱۶ امام ابو یوسف
۱۷ امام محمد بن نوح
۱۸ امام ہشیم بن بشیر السی
۱۹ امام ابو سعید سیمی بن زکریا
۲۰ امام فضل بن عیاض
۲۱ امام اسد بن عمرو
۲۲ امام محمد بن احسن
۲۳ امام علی ابن سہر

۱۸۹ھ	م	امام یوسف بن خالد	۲۳
۱۹۲ھ	.	امام عبداللہ بن ادریس	۲۵
۱۹۲ھ	"	امام فضل بن موسیٰ	۲۶
۱۹۲ھ	"	امام علی بن زکیان	۲۷
۱۹۲ھ	"	امام حفص بن غیاث	۲۸
۱۹۷ھ	"	امام وکیع بن الجراح	۲۹
۱۹۷ھ	"	امام ہشام بن یوسف	۳۰
۱۹۸ھ	"	امام یحییٰ بن سعید القطان	۳۱
۱۹۸ھ	"	امام شعیب بن اسحاق	۳۲
۱۹۹ھ	"	امام ابو حفص بن عبدالرحمن	۳۳
۱۹۹ھ	"	امام ابو مطیع بن یحییٰ	۳۴
۱۹۹ھ	"	امام خالد بن سلیمان	۳۵
۲۰۳ھ	"	امام عبدالحمید	۳۶
۲۰۴ھ	"	امام حسن بن زیاد	۳۷
۲۱۲ھ	"	امام ابو عامر النبیل	۳۸
۲۱۵ھ	"	امام مکی بن ابراہیم	۳۹
۲۱۵ھ	"	امام حماد بن دویل	۴۰

ان حضرات پر مختصراً بھی کچھ لکھنا ایک مستقل تصنیف کو دعوت دینا ہے۔ اسلئے ان کے حالات سے گریز کیا جا رہا ہے ہاں اتنا عرض ہے کہ ان حضرات کی روایات صحاح ستہ میں موجود ہیں۔

کتب فقہ ابی حنیفہ | اس میں شک نہیں کہ فقہ حنفی یا دستور اسلامی کے مؤلف اول امام ابو حنیفہؒ ہی ہیں اور دیگر

ائمہ آپ کے خوشہ چیں ہیں اور سب ہی نے آپ کی کتابوں سے استفادہ کیا ہے دور تدوین کے ان آثار علمیہ کے بارے میں علامہ شبلی نے فرمایا ہے :-

غالباً یہ بہت بڑا مجموعہ تھا اور ہزاروں مسائل پر مشتمل تھا۔ قلاؤ و عقود الجمان کے مصنف نے کتاب الصیانتہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ امام صاحب نے جس قدر مسائل مدون کئے ان کی تعداد بارہ لاکھ نوے ہزار سے کچھ زیادہ تھی۔ شمس الاثمہ کروری نے لکھا ہے یہ مسائل ۶ لاکھ تھے یہ خاص تعداد شاید صحیح نہ ہو لیکن کچھ شبہ نہیں کہ ان کی تعداد لاکھوں سے کم نہ تھی امام محمد کی جو کتابیں آج موجود ہیں ان سے ان کی تصدیق ہو سکتی ہے اے

لیکن افسوس کہ اس مجموعہ کا کیا نام تھا یہ معلوم نہیں ہو سکا، البتہ اقدین کی کتابوں میں امام صاحب کی کتابوں کا ذکر ملتا ہے۔ علامہ کوثری نے لکھا ہے کہ کتاب الرائے، کتاب اختلاف الصحابہ رضی، کتاب الجامع، کتاب البیر، کتاب الاوسط، الفقہ الاکبر، العالم والمتعلم، کتاب الرد علی القدریہ، رسالۃ الامام الی عثمان البقی، چند مکتوبات بطور وصایا، امام صاحب کے علمی تحفے ہیں۔ اور امام صاحب کا فقہی مجموعہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے قلم سے آج بھی بعینہ موجود ہے ان کتابوں کا نام جو کتب فقہ ابی حنیفہ کے نام سے موسوم ہیں سطور ذیل میں درج کیا جا رہا ہے

کتب ظاہر الروایۃ

اس میں چھ کتابیں شمار ہوتی ہیں :-

- ۱۔ جامع صغیر۔ اس کتاب میں امام محمد نے امام ابو یوسف کی روایت سے امام صاحب کے تمام مسائل جمع کئے ہیں اس کتاب کے مسائل کی تعداد ۵۳۳ ہے جن میں سے ۱۷۰ مسائل سے امام محمد نے اختلاف بھی کیا ہے اس کتاب کی چالیس شروحات لکھی گئی ہیں۔

جن میں سے خاص شرح یہ ہیں

- ۱۔ ابواللیث سمرقندی ۲۔ صدر الاسلام بنودی ۳۔ فخر الاسلام علی بنودی ۴۔ شمس المائتہ خسی ۵۔ الصدر الشہید حسام الدین ۶۔ علامہ الاسدیجانی ۷۔ برہان الدین صاحب المہیط ۸۔ ابوبکر رازی ۹۔ علامہ العتابی ۱۰۔ علامہ ترمذی ۱۱۔ احمد بن اسماعیل ۱۲۔ علامہ المحبوبی ۱۳۔ ابوالمعدن النسی ۱۴۔ فخر الدین خاں ۱۵۔ بدر الدین عسکری ۱۶۔ صاحب الہدایہ ۱۷۔

جامع صغیر کو محمد بن سائد اور عیسیٰ بن بابان نے امام محمد سے روایت کیا ہے اس کتاب کی تہویب قاضی ابوطاہر محمد بن محمد الدبوسی نے کی ہے ہندوستان میں مولانا عبدالحق فرنگی محل کے حاشیہ کیا تہ طبع ہوئی جامع کبیر۔

یہ کتاب بھی جامع صغیر کی طرح ہے مگر اس میں مسائل زیادہ ہیں اس کتاب میں امام صاحب کے اقوال کے علاوہ امام ابویوسف اور امام زفر کے اقوال بھی موجود ہیں ہر مسئلہ کی دلیل بھی موجود ہے بعد کے فقہاء نے اصول فقہ کے مسائل اسی کتاب سے اخذ کئے ہیں اس کتاب کے شراح بھی بہت ہیں مثلاً: ۱۔ قاضی ابو خاروم ۲۔ الامام علی القلی ۳۔ امام ابوبکر بلخی ۴۔ شیخ ابوبکر رازی جصاص ۵۔ ابو عبد اللہ حرجانی ۶۔ ابواللیث سمرقندی ۷۔ الامام المسعودی ۸۔ امام ابو الففل کرانی ۹۔ قاضی ابودید الدبوسی ۱۰۔ امام برہان الدین ۱۱۔ شمس المائتہ حلوانی ۱۲۔ الصدر الشہید حسام الدین ۱۳۔ شمس المائتہ خسی ۱۴۔ فخر الاسلام بنودی ۱۵۔ صدر الاسلام بنودی ۱۶۔ قاضی الارسانیدی ۱۷۔ امام العتابی ۱۸۔ شیخ الاسلام علامہ الدین سمرقندی

۱۹۔ فخر الدین قاضی خاں ۲۰۔ امام ظہیر الدین ۲۱۔ جمال الدین بھسیری

۲۲۔ صدر الاسلام مجدد الدین ۲۳۔ الامام السبیبی لہ

اسی جامع کبیر کو چھکرا کر ایک نصرانی مسلمان ہو گیا تھا اس نے کہا تھا کہ جب مسلمانوں کے چھوٹے محمد کا یہ حال ہے تو بڑے محمد کا کیا حال ہوگا۔

۲۔ مبسوط ۱۔

یہ امام محمد کی سب سے پہلی کتاب ہے اصل کے نام سے مشہور ہے اس میں امام محمد نے ایسے ہزاروں مسائل جمع کئے ہیں جن کا امام صاحب نے جواب دیا ہے اور وہ مسائل بھی ہیں جن میں امام ابو یوسف اور امام محمد نے اختلاف کیا ہے۔ اس کتاب میں امام محمد کی یہ عادت ہے کہ پہلے آثار پھر ان سے ماخوذ مسائل اور آخر میں ابو حنیفہ اور ابن ابی یعلیٰ کا اختلاف بھی کر کرتے ہیں۔

۳۔ زیادات ۱۔

اس کتاب میں وہ مسائل ہیں جو جامع صغیر اور جامع کبیر میں درج ہونے سے رہ گئے تھے

۵۔ السیر الصغیر ۱۔

اس کتاب میں حکومت و سیاست اور جہاد کے مسائل ہیں جب اس کتاب کو امام اوزاعی نے دیکھا تو پسند کیا اور طنز بھی کیا اور کہا اہل عراق کو سیر سے کیا واسطہ۔ امام محمد نے جب یہ جملہ سنا تو سیر کبیر لکھ ڈالی

۶۔ السیر الکبیر ۱۔

یہ کتاب ۱۷۰ اجزاء پر مشتمل ہے جب امام محمد اس کی تالیف سے فارغ ہوئے تو خلیفہ وقت اور امام اوزاعی نے اس کتاب کو بہت زیادہ پسند کیا۔ علامہ ابن القیم نے فرمایا ہے کہ یہ امام محمد کی سب سے آخری کتاب ہے

اعلہ رات السیر الکبیر سیر کبیر امام محمد کی فقہ میں آخری

آخر تصنیف صنعه محمد
فی الفقہ لہ

یہ کتابیں مذہب حنفیہ کی اصل ہیں جو تھی صدی کے آغاز میں ابو الفضل محمد بن احمد مروزی المعروف بحاکم شہید نے کافی کے نام سے ایک کتاب لکھی جس میں کتب ظاہر الروایۃ کے تمام مسائل جمع کر دیے ہیں، امام بخاری نے اس کتاب کی ۲ جلدوں میں شرح لکھی جو اب مبسوط کے نام سے مشہور ہے

کتب نوادرات

کتب ظاہر الروایۃ کے علاوہ امام محمد کی دیگر کتب فقہ و نوادرات کہتے ہیں۔ اس میں کیسانیات، جرجانیات، ہارونیات، ابوالی امام محمد نوادر ابن رستم وغیرہ داخل ہیں۔ ان کے علاوہ حدیث وفقہ میں حضرات صاحبین کی متعدد کتابیں مثلاً کتاب الآثار، کتاب البیع، اختلاف ابی حنیفہ وابن ابی لیلیۃ، الرد علی سیر الافرائی، کتاب الآثار امام ابو یوسف، موطا امام محمد وغیرہ داخل ہیں۔

لہ الطرق الحکمیہ ص ۱۲ اس کتاب کو میں نے سلم یونیورسٹی علیگڑھ میں مطالعہ کیا ہے یہ عبارت اسی مطالعہ کی یادگار ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب ششم

اجتهاد اور تقلید

ماخذ وحواله جات

- | | |
|---------------------|----------------------------------|
| ۱- جمع الفوائد | از علامه ابن اثیر جذری |
| ۲- نور الانوار | از علامه جیون |
| ۳- تفسیر مظہری | از علامه قاضی ثنائی الشربانی پتی |
| ۴- فقہ الاسلام | از علامہ الحطیب حسین احمد مصری |
| ۵- فتح القدر | از امام ابن ہمام |
| ۶- عقد الجید | از حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی |
| ۷- حجتہ اللہ بالعدہ | " " " " |
| ۸- ترجمان السنۃ | از مولانا بدر عالم میرٹھی |
| ۹- سہ روزہ مدینہ | بجنور |
| ۱۰- معارف | اعظم گڑھ |
| ۱۱- ترجمان القرآن | از مولانا آزاد |
| ۱۲- رد المحتار | از علامہ ابن عابدین |
| ۱۳- اوشحۃ الجید | از علامہ شوق نموی |

اجتہاد اور تقلید

اسلام میں اجتہاد کی ابتدا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے ہے لہذا اجتہاد کو امر محدث یا بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ کتاب اللہ اور احادیث نبویہ اس پر شاہد ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کا اجتہاد کرنا ثابت ہے چنانچہ ۱۔

۱۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ بن جبل کو یمن کا حاکم مقرر فرما کر بھیجا تو دریافت کیا اے معاذ! تم کس طرح فیصلے کرو گے عرض کیا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور پھر اجتہاد کروں گا۔

اجتہاد فیہ بروائی پھر میں اس میں اپنی رائے

سے اجتہاد کروں گا۔

آپ نے حضرت معاذ بن جبل کی تصویب فرمائی۔ اس واقعہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ اجتہاد کا حق اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب کسی مسئلہ میں نصوص موجود نہ ہوں

۲۔ ایک عورت خضوعہ قبیلے سے تعلق رکھتی تھی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا میرا باپ بوڑھا ہے اور اس کے اوپر حج فرض ہو گیا لیکن وہ اس کی ادائیگی پر قادر نہیں کیا میں اس کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہوں آپ نے ارشاد فرمایا:۔

میرا کیا خیال ہے اگر میرے باپ پر کسی کا فرض ہو اور وہ اس کو ادا

اسما بیت لوکان علی ابیہ

دین فقہیتہ اماکان

بجزيك فقلت بله فقال
 عليه السلام فدين الله
 احق بالقضاء الحديث
 کر دے تو کیا تیری ادائیگی کافی
 ہوگی، اس نے کہا بیشک اپنے
 فرمایا اللہ کا قرض بطریق اولیٰ
 ادا ہو جائے گا۔

اس واقعہ میں حضور صلعم نے حج کو حقوق مالیہ پر قیاس کیا ہے
 ۳۔ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی سے دریافت کیا گیا، ایک عورت
 کا نکاح ایک شخص سے بلا مہر کے ہو گیا اور قبل دخول اس کے شوہر کا انتقال
 ہو گیا کیا اس عورت کے لئے مہر ہے؟ حضرت ابن مسعود نے ایک ماہ کے
 بعد ارشاد فرمایا۔

لہما مہر مثلہما
 اس کے لئے مہر مثل ہے
 ان تصریحات اور نصوص سے ثابت ہے کہ اجتہاد دین میں امر محدث
 نہیں ہے حضرات صحابہ رضی انفرادی اور اجتماعی طور پر مسائل کو حل کرتے
 رہتے تھے مگر یہ اسی وقت ہوتا تھا جب کوئی آیت یا حدیث سے مسئلہ کا جواب
 نہ دیا جاسکتا ہو یعنی نصوص شرعیہ موجود نہ ہوں تب نصوص شرعیہ کی علت کے
 تحت جواب دیا جاتا تھا اسی فعل کو حنفیہ قیاس یا اجتہاد کہتے ہیں۔
 القیاس فی اللغة التقدیر
 تیس لفظ میں اندازے کو کہتے
 فی الشرع تقدیر الفرع
 ہیں اور شریعت میں فرع کو اصل
 بالاصل فی المحل والعلۃ
 پر اور حکم کو علت پر اندازہ کرنے
 کو کہتے ہیں۔

امام صاحب کا اس معاملہ میں یہی مسلک ہے وہ حتی الامکان حدیث اور
 آثار صحابہ رضی کو نظر انداز نہیں کرتے، ارشاد فرماتے ہیں۔
 انہ کو اقول بخبر رسول اللہ
 میرا قول حدیث رسول اور آثار صحابہ

لہ جمع العلماء لہ نور الافکار

صلعم و قول الصحابة ونقل کے مقابلہ میں ترک کرداداران
انھما اذھم للحدیث سے یہ بھی منقول ہے جب حدیث
فہم مذہبی الہ صحیح ہو تو وہ میرا مذہب ہے

چنانچہ اجتہادی مسائل میں قول صہبی قیاس کے مقابلہ میں مقدم ہے
امام صاحب کا ارشاد ہے کہ کسی اہم معاملہ میں صحابی کا فتویٰ محض اپنی رائے پر
نہیں ہو سکتا بلکہ اس کو مشکوٰۃ نبوت سے روشنی حاصل ہوگی جیسے نید بن
ارقم کا اپنی ام ولد کے ہاتھ اُدھار غلام بیٹا اہد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اس بیع
کو ناجائز قرار دینا، جمعہ کے لئے اذان ثنائی جس کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے شروع
کیا وغیرہ یہی مسلک امام مالک کا ہے اور امام شافعی صاحب کا بھی مسلک
قدیم یہی ہے حنفیہ میں سے صرف علامہ کرخی نے اختلاف کیا ہے۔ الحاصل
اجتہاد کا اسلام نے دروازہ بند نہیں کیا بلکہ اس لئے اجتہاد کی اجازت
دی ہے۔ ہاں اس کے لئے کچھ شرائط مقرر کر دیئے ہیں کون اجتہاد کر سکتا
ہے؟ اور کس وقت اجتہاد کرنا چاہیے۔ ان چیزوں کو ہم آئندہ سطور میں بیان
کر رہے ہیں۔

تقلید کی ابتداء | یہ بھی عجیب بات ہے کہ آج مغرب زہ طبقہ اور کچھ آزاد
روش حضرات کے نزدیک تقلید ایک رترین عیب
شمار کیا جاتا ہے، حالانکہ تقلید ہر ایک کے ساتھ سایہ کی طرح لگی ہوئی ہے
ہم دیکھتے ہیں کہ ہر چھوٹا بڑے کی اور محکوم حاکم کی تقلید کرتا ہے اگر صبح سے شام
تک اور سیدائش سے وفات تک کی زندگی اٹھا کر دیکھ لی جائے تو کوئی فرق تقلید
سے خالی دکھائی نہ دے گا ہر آدمی، جبراً و قہراً یا رغبتاً اس کو اختیار کئے ہوئے
ہے معصوم بچے بھی اس سے خالی نہیں اور جو اعتراض کرتے ہیں وہ بھی اس
سے پاک نہیں پھر یہ معلوم کیوں اس کے مخالف ہیں۔

یہ بھی عقل کا دیوالیہ پن ہے کہ ہر کام میں تو تقلید اور دین و آخرت کے معاملہ میں آزادی۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی تقلید نہیں کی حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقلید نہیں کی یا "ہرگز آمد منزل نو ساخت" کا معاملہ رہا ہے؟ اگر یہ حقیقت ہے تو آئینہ متقدمین اور اسلاف کی تقلید سے کیوں انحراف ہے؟ کہا جاتا ہے اندھی تقلید کی مخالفت ہے، معلوم نہیں وہ اندھی تقلید ہے کیا اور کون اس کا داعی ہے اور کون اسکی تبلیغ کرتا ہے؟

ہم یہ بھی دیکھتے اور سمجھتے رہتے ہیں کہ کبھی کبھی ملک کے مختلف گوشوں سے یہ آوازیں آتی ہیں کہ تجدید ہونا چاہیے اسلام کے قوانین میں لچک پیدا کرنی چاہئے ہم اس کا مطلب سمجھنے سے قاصر ہیں کہ دین میں تجدید اور لچک کا کیا مطلب ہے۔ اسلام میں جس قدر قوانین ہیں اور ہر شعبہ میں جس قدر رخصت ہے وہ شارع علیہ السلام کی مقرر کردہ ہے اب مزید لچک سے مراد کیا ہے یہ تجدید نہیں تبدیل ہے اور اس کا حق کسی کو نہیں ہے بلکہ دین کا منشا لوگوں کو اپنے مطابق بنانا ہے۔ لوگوں اور حالات کے مطابق بننا نہیں ہے اگر ایسا ہو جائے تو پھر دین لوگوں کی خواہشات کا مجموعہ ہو جائیگا یہ ایک بات تھی جو عرض کر دی در نہ مناظرہ یا چڑانا مقصود نہیں ہے بسنا دوسری طرف رجوع کیا جاتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں تو مسلمان آپ ہی دریافت کیا کرتے لیکن آپ کے بعد حل مسائل اور جوابات کا مرجع حضرات صحابہؓ بنے جو صحابی جہاں پہنچا وہ وہیں کا مرجع یا مقتدا بن گیا۔ ان کے بعد تابعین کا وقت آیا چنانچہ امام ابوحنیفہؒ میں کوفہ میں، امام مالکؒ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، ان کے بعد دیگر مجتہدین پیدا ہوئے مثلاً امام شافعیؒ میں امام شافعیؒ نمرہ میں (امام شافعی امام ابو یوسف اور امام محمد کے شاگرد ہیں) بغداد میں پیدا

ہوئے۔ اور ان کے بعد امام احمد ہوئے۔ یہ چاروں حضرات وہ ہیں کہ جن کا مسلک اب تک زندہ ہے ان ہی چاروں کے مسلک حق پر اجماع ہو چکا ہے
 ان حضرات کا طریق کار وہی تھا جو ان سے پہلے حضرات کا تھا عوام الناس
 میں جو بھی جس کا معتقد تھا اسی کے مجتہدات پر عمل کرتا تھا لیکن شیعہ کے بعد
 لوگوں میں ہوائے نفس کا غلبہ ہوا۔ ہر ایک آزاد تھا نرمی اور سہولت کو پسند
 کرتا تھا یہی حال عدالتوں میں تھا۔ ایک عدالت میں ایک ہی معاملہ میں کچھ
 فیصلہ ہے تو دوسری عدالت میں اسی معاملہ میں خلاف ہوتا تھا لہذا شیعہ کے
 قریب رجوار میں اس آزاد روشی کو ختم کیا گیا اور اس پر اجماع ہو گیا کہ ائمہ
 اربعہ میں سے جو جس کا معتقد ہے اسی کے مجتہدات پر عمل کرے۔

ان عقد الاجماع علی عدم العمل بالمدائح والمخالفة من الائمۃ الاربعة لہ یعنی اس پر اجماع ہو گیا کہ ائمہ اربعہ کے مذہب کے علاوہ کسی بھی مسلک پر عمل نہ کیا جائے۔

حافظ ابن حجر مکی نے بھی یہی فرمایا ہے کہ موجودہ زمانہ میں ائمہ اربعہ کے علاوہ کسی مسلک پر عمل نہ کیا جائے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں :-

جان لینا چاہیے کہ ان مذاہب کے اجتہاد میں ایک عظیم الشان مصلحت اور ان کے چھوڑنے میں ایک بڑا فساد ہے، ہم اس کو دلائل سے ثابت کر رہے ہیں۔

امت نے اتفاق کیا ہے کہ وہ معرفت و معرفت میں سلف پر اعتماد کرینگے چنانچہ تابعین نے صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور تبع تابعین نے تابعین پر اور اسی طرح مرسلین کے علماء نے اپنے سے پہلوں پر اعتماد کیا ہے اور عقل اس کی تحسین پر دال ہے اس لئے کہ غریبیت نقل اور استنباط

سے معلوم ہوئی ہے اور نقل بغیر اس کے قائم نہیں رہ سکتی کہ ہر طبقہ
 اُسے اپنے پہلوں سے اتصال کے ساتھ لیتا رہے اور استنباط میں
 بھی مذاہب متقدمین کا علم ضروری ہے تاکہ ان کے اقوال سے
 باہر نکل کر اجماع نہ توڑ دے اور یہ بھی ضروری ہے کہ مذاہب متقدمین
 پر اپنا قول مبنی کرے اور اس استنباط میں گذشتہ لوگوں کی
 مدد لے کیونکہ تمام فنون مثلاً صرف، نحو، طب، شعر، آہن گری،
 بڑھی گیری اور ریختگری کسی کو ان میں سے فن اس وقت تک
 نہ آیا جب تک ماہر فن کے ساتھ نہ رہا، اس کے علاوہ نادر و
 بعید ہے ایسا بھی نہیں ہوا۔ اگرچہ عقلاً ممکن ہے

جب سلف کے اقوال پر اعتماد کرنا متعین ہے اور ضروری ہے
 کہ ان کے وہ اقوال جن پر اعتماد کیا گیا ہے سند صحیح سے مروی ہیں
 یا مشہور کتابوں میں مدون موجود ہیں۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ ان
 اقوال کو زیر بحث لایا بھی گیا ہو کہ اس کے محملات کے رائج کو
 بیان کر دیا گیا ہو اور بعض مواقع میں عموم کی تخصیص اور مطلق کی
 قید کی گئی ہو۔

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں :-

آخری دالوں میں مذاہب اربعہ کے سوا کوئی ایسا مذہب نہیں۔
 ہاں بمشکل مذہب امامیہ اور زیدیہ کو کہا جاسکتا ہے مگر وہ بھی
 اہل بدعت ہیں اور ان کے اقوال پر اعتماد جائز نہیں
 (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سواد اعظم بڑی جماعت
 کی اتباع کرو، اور چونکہ سچے مذہب ان چار کے علاوہ مفقود
 ہو گئے ہیں تو ان مذاہب کا اتباع سواد اعظم کا اتباع اور
 ان سے باہر نکلنا سواد اعظم سے باہر نکلنا ہے لہ

حضرت شاہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں تحریر فرمایا ہے :-
 تمام امت محمدیہ یا اس کے معتد بہ حضرات کا اس پر آج تک اجماع رہا
 ہے کہ ان مذاہب اربعہ مقدمہ کی تقلید درست ہے اور اس میں بہت
 سے مصالح ہیں خصوصاً اس زمانہ میں لوگوں کی ہمتیں بہت فاجر
 ہو گئیں اور رگ و پے میں ہوائے نفسانی سرایت کر گئی ہے اور
 ہر شخص اپنی رائے پر نازاں ہے۔ رہا ابن حزم کا قول کہ تقلید حرام
 ہے غلط ہے لہ

مدعی الاجتہاد فی هذا اس زمانہ میں اجتہاد کا دعویٰ
 العہد مردود لہ کرنے والا مردود ہے۔

غرضیکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تقلید کے علاوہ چارہ کار نہیں ہے اور
 یہ بات مسئلہ میں طے پا گئی تھی، لیکن کچھ حضرات ایسے بھی ہوئے جنہوں
 نے تقلید کے قتل کو اتار پھینکا اور آزاد روشی کی تبلیغ شروع کر دی۔

۱۸۴۲ء میں ابن حزم پیدا ہوئے
آزاد روشی اور ابن حزم یہ پہلے شافعی تھے پھر بعد میں داؤد

ظاہری کے مقلد ہو گئے۔ ویسے بہت بڑے محدث اور عالم ہیں غور و علم نے
 انکو تقلید سے باہر نکال دیا اور خود صاحب مسلک بن بیٹھے اورائمہ مجتہدین
 پر سخت قسم کی تنقیدیں کرنے لگے علامہ ذہبی نے تحریر فرمایا ہے

ولیتکلام مع الائمۃ کلام میں ائمہ کا ادب
 فی الخطاب لہ نہیں ملحوظ رکھتے

لیکن مصر اور مشرق وسطیٰ کے ممالک میں اور آزاد روش حضرات کے
 درمیان ان کی مقبولیت بڑھ رہی ہے کیونکہ یہاں پر سخت تنقید کرتے ہیں
 اور یہی چیز آج کل کے مزاج کے مطابق ہے اور اس پر خوشی ہوتی ہے بویں
 لہ ترجمان السنۃ ۱۲۸۵ھ رد المحتار ۱۲۸۵ھ ترجمان السنۃ ۱۲۸۵ھ ادتحتہ المجد

ابن خلکان لکھتا ہے :-

اسلام میں حجاج بن یوسف کی تلوار اور ابن حزم کی سی تیز زبانی
کسی کو حاصل نہیں ہوئی تھی

میری رائے یہ ہے کہ لوگوں کو محض آزاد روشنی کی وجہ سے ابن حزم کے
بارے میں ضرورت سے زیادہ خوش فہمی ہے حالانکہ خود ابن حزم کی اپنے بارے
میں یہ رائے ہے :-

ولقد اصابني علة شديدا	میں ایک بار شدید بیمار ہوا جس
علي ربوني الطحال شديدا	کی وجہ سے میری طحال بہت
فولد ذلك علي صديق الخلق	بڑھ گئی تھی اسلئے میرے مزاج
وقلة الصبر والتواضع	میں تنگی، نیزی، باخلاقی، جلد بازی
حاصبت نفسي فيه فانكوت	پیدا ہو گئی۔ جب میں پہلی زندگی
تبدل خلقي واشتد عجب	پر غور کرتا ہوں تو مجھے تعجب
من مفارقتي لطبعي	ہوتا ہے کہ میرے اخلاق و عادات
	کس قدر تبدیل ہو گئے اور میں اپنی

اصلی طبیعت سے کس قدر دور ہو گیا ہوں۔

اس پر ایک لطیف معلوم ہو۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ابن حزم اپنی
جلالت قدر کے باوجود امام ترمذی جیسے شخص سے بالکل نا آشنا ہیں۔
جب ان کے سامنے امام ترمذی کا تذکرہ ہوا تو کہنے لگے وہ کون ہیں ہلکے
مجبور شخص ہیں، چنانچہ حافظ ذہبی نے اس پر گرفت کی۔ غرض کہ مستحکم
کے اجماع کو ابن حزم نے پامال کرنے کی کوشش کی لیکن یہ کوشش بالآخر
ثابت نہ ہوئی

امام ابن تیمیہ | ابن حزم کے بعد انہیں کے نقش قدم پر چلنے والے
 امام ابن تیمیہ ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ یہ بہت بڑے
 عالم ہیں اور دنیا پر ان کی علمیت کا سکہ جا ہوا ہے خصوصاً مغرب و عرب تو ان
 کا شیدائی ہے اور ہم بھی ان کی علمی بندیوں کے سامنے سرنگوں ہیں ان
 کا اخلاص اور ان کی خدمات جس قدر ہیں وہ ستائش سے بالاتر ہیں لیکن
 ابن بطوطہ نے ان کی بہت زیادہ مدح سرائی کرنے کے باوجود تحفۃ النظر
 میں لکھ دیا ہے

الا ان فی عقلہ شیئاً مگر ان کی عقل میں کچھ کی ہے

علامہ صلاح الدین خلیل نے تحریر فرمایا ہے

علمہ متسع هذا الى ابن تیمیہ کا علم بہت وسیع ہے لیکن

الغایۃ وعقلہ ناقص ہے عقل ناقص ہے

علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں تحریر فرمایا ہے :-

علمہ اکبر من عقلہ ان کا علم ان کی عقل سے بڑا ہے

اور عقل کا کمال یہ ہے کہ وہ علم کے تابع رہے لیکن اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے
 تو پھر آدمی دیوانگی کی منزل میں داخل ہو جاتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ کے بعد ان کے شاگرد رشید ابن قیم نے بھی اسی آزاد
 روش کو اختیار کیا ان کے مشفق حافظ ذہبی نے بیان فرمایا ہے :-

لکنہ معجب براۓہ و ابن قیم خود پسند اور سوئے فہم

منی العقل ہے

اگر کوئی اس کی دلیل طلب کرے تو ہم کہیں گے زاد المعاد کو پڑھ لیا جائے

ہم نے اس کا ترجمہ بھی کیا ہے اور اس پر حاشیہ بھی لکھا ہے۔ لیکن یہ بھی
 نا انصافی اور احسان فراموشی ہوگی کہ ان کے سچ علمی اور خدمات علمی کا اعتراف

لہ اذ غمہ ایضاً ایضاً ایضاً

نہ کیا جائے ان کی تصانیف سے بہت فائدہ پہونچا ہے اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ یہ آزادانہ رائے رکھتے ہیں اور اس کا تعلق اس زمانے اور ماحول سے ہے اس وقت کے تاریخی حالات جس قدر اترتے ایسے حالات میں عام طور سے آدمی ایسا ہی ہو جاتا ہے۔

آزادروشی کے اثرات | ان کے بعد بارہویں صدی ہجری کا زمانہ آیا تو عبدالوہاب نجدی پیدا ہوئے وہ فقہ میں اگرچہ امام احمد کے مقلد ہیں، لیکن سب معاملات میں نہیں۔ ان کی بھی مخالفت کر دیتے ہیں۔ ایسے ہی علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم کے بھی بہت معتقد ہیں لیکن کہیں کہیں اس پر بھی قائم نہیں رہتے ان کی وفات ۷۲۸ھ میں ہوئی غلط اجتہاد کی بنیاد پر انہوں نے حجاز کی سرزمین پر جو کارنامہ انجام دیا اور ان کی تقلید میں حجاز میں آج کل جو کچھ ہو رہا ہے ہم اس کو غلطی اور اسلامی نقطہ نظر سے مستحسن قرار نہیں دے سکتے۔ ۷۵۸ھ کے بعد آزادروشی کی و بار نجد سے چل کر ہندوستان میں بھی آگئی جس نے ایک خاص طبقہ کو جنم دیا ہندوستان آزاد ہو۔ نے کے بعد یہاں کی پارلیمنٹ نے ایک دستور بنایا ہے کہ وہ ملک میں ایک ذل کو ڈنٹ کرنے کی مجاز ہے چنانچہ ۱۹۵۵ء میں یہاں کے وزیر قانون نے اس کا اعلان کیا اور اس کے بعد ۱۹۶۳ء میں چار خوشامداریوں نے حکومت سے سفارش کی کہ وہ مسلم پرسنل لا کا جائزہ لینے کے لئے ایک کمیٹی بنائے جو مسلم پرسنل لا میں ترمیم کرے۔ جنوری ۱۹۶۶ء میں محمد علی کریم چھاگلہ نے ایک بیان میں کہا۔

یہ بات حرمین میں نہیں ہے کہ مسلم پرسنل لا، اثنائے مقدس اور قابل احترام ہے کہ اس میں ہرگز ترمیم و تبدیلی نہ کی جائے مسلم پرسنل لا میں جو تبدیلیاں سماجی انصاف کے نقطہ نظر سے ہوں ان کو عمل میں لانے کے لئے ہندوستانی پارلیمنٹ پوری طرح با اختیار ہے۔

راقم الحروف نے چھانگہ جی کے اس فرمان کا جواب ۲۱ جنوری ۱۹۶۲ء کے مدینہ کے ریڈنگ آرٹیکل میں نہایت تفصیل سے دیا ہے۔ حالات کو بڑھنے والے جانتے ہیں کہ ان کا کیا انجام ہوا۔ آج وہ معدوم ہو چکے ہیں جو بھی دین محمدی پر ہاتھ ڈالے گا یا جو بھی ملت کو نقصان پہنچائے گا وہ صفحہ ہستی سے ذلت کے ساتھ مٹا دیا جائیگا۔

اس کے علاوہ ہندوستان میں سرکاری مسلمان اور وہ لوگ جو امریکہ اور یورپ کے دورے کر آئے ہیں اور بہت سے جدید علماء اور نئی روشنی کے پروانے ہیں اسی چیز کے داعی ہیں کہ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہونا چاہیے اور ہر آدمی کو اس کا اختیار دینا چاہیے۔ ایسے حضرات کی خدمت میں ہم حضرت مولانا ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر مصطفیٰ احمد قاسمی کا ارشاد پیش کرتے ہیں ۲۔

ماضی میں انفرادی اجتہاد کی ضرورت تھی لیکن اب
ڈاکٹر مصطفیٰ احمد وہ سخت خطرناک بن چکا ہے جو تھی مدی بحری

میں جن باتوں کے اندیشہ کی بنا پر اجتہاد کا دروازہ فقہائے مذاہب نے بند کر دیا تھا وہ اب بالکل متیقن اور قطعی بن گیا ہے۔ دین سے سودا بازی کرنے والوں کی تعداد معتد بہ ہے اور ان میں سے علم اور تقریر و تحریر کی قوت میں ملائے صالحین اور اتقیا سے بڑھ کر ہیں۔ جامع ازہر کے فضلاء نے ایسی کتابیں اور فتاویٰ شائع کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنا قلم دشمنان اسلام کے ہاتھوں گروی رکھ دیا ہے اور وہ اسلام کی بنیادیں اس طرح ٹوٹا دینا چاہتے ہیں کہ جس طرح دشمن بھی ٹوٹا سکتے۔ اس قسم کے لوگوں کا دین سے کیا تعلق ہو سکتا ہے؟ تو منافق اور سازشی قسم کے لوگ ہیں جو اجتہاد اور آزادی رائے اور حریت فکر کے پروے میں دین کے ساتھ خیانت

اور مذاق کر رہے ہیں اور اس سازش اور خیانت کا ان کو بڑا معاون
مل رہا ہے اور خدا کی لعنت سے بے پرواہ ہو کر بڑے بڑے دیوی
منافع حاصل کر رہے ہیں۔

حضرت مولانا آزاد کا ارشاد | آج کل ہندوستان اور مصر کے بعض

مدعیان اجتہاد و نظرنے یہ طریقہ
اختیار کیا ہے کہ زمانہ حال کے اصول علم و ترقی قرآن سے ثابت کئے جائیں
یا جدید تحقیقات علمیہ کا اس سے استنباط کیا جائے گو یا قرآن صرف اس لئے نازل
ہوا ہے کہ جو بات کو پرنیکس اور نیوٹن یا ڈارون اور ویس نے بغیر کسی
الہامی کتاب کے فلسفیانہ اندیشوں سے دریافت کر لی ہے اسے چند صدی
پہلے مہموں کی طرح دنیا کے کانوں تک پہنچا دے اور پھر بھی وہ دنیا
کی سمجھ میں نہ آئے، یہاں تک کہ موجودہ زمانے کے مفسر پیدائشوں اور
وہ تیرہ سو برس پہلے کے معنی حل فرمائیں۔ یقیناً یہ طریق تفسیر بھی ٹھیک ٹھیک
تفسیر بالرائے ہے۔

۲۰۴
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بافتہم

فقہ حنفی

یا

دستور اسلامی

کے

چند نمونے

ماخذ و حوالہ جات

- ۱- فتح القدیر از امام ابن ہمام ۱۷- مدینہ مدرسہ اخبار بجنور
- ۲- در مختار از علامہ علاء الدین ۱۸- مکتوبات از شیخ الاسلام
- ۳- داری از علامہ داری ۱۹- اسلام کا اقتصادی از مجاہد ملت مولانا
- ۴- احکام سلطانیہ از ابوالحسن مصری نظام حفظ الرحمن
- ۵- رد المحتار از علامہ ابن عابدین ۲۰- اجز المسالك از شیخ الحدیث
- ۶- ہدایہ از علامہ کمال الدین مولانا زکریا صاحب
- ۷- عقد المجد از شاہ ولی اللہ ۲۱- تنسیق از علامہ سنبلی
- ۸- مسند امام اعظم از علامہ حصہ فی حجة اللہ بالغة از شاہ ولی اللہ
- ۹- عالمگیری مختلفہ حضرت حکیم عالمگیری ۲۳- قرمزی شریف از امام ترمذی
- ۱۰- ہدایۃ المجتہد از ابن رشد ۲۴- البشایہ از علامہ عینی
- ۱۱- عقود الجواهر عقود الجواهر ۲۵- عورت اسلامی از مولانا جلال الدین
- ۱۲- سیرۃ النعمان از علامہ شبلی معاشرے میں عمری
- ۱۳- الاشباہ والنظائر از ابن نجیم ۲۶- المعنایہ از علامہ اکمل الدین صاحب
- ۱۴- مجمع الانہر از علامہ تفتازانی ۲۷- کتاب الحج از امام محمد
- ۱۵- شرح عقائد از علامہ نسفی ۲۸- البدائع از علامہ کاشانی
- ۱۶- الرد علی میرالایازی از امام ابویوسف ۲۹- فقہ اکبر از ملا علی قاری

سیاسیات

دستور اسلامی یافتہ حنفی کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں اقوام عالم کے مزاج کی رعایت موجود ہے۔ حالات اور ضروریات کی وجہ سے انسانی زندگیوں میں جو نشیب و فراز پیدا ہوتے رہتے ہیں ان کا پورے طور سے خیال رکھا گیا ہے یہ بات دوسرے ائمہ کے فقہ میں بہت کم نظر آئے گی۔ یہی وجہ ہے کہ حنفی فقہ ہمیشہ سے دنیا کی بیشتر آبادی کا مسلک رہا ہے اور ہے

الْمُحْفِیَّةُ فَتْلَةُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۱۰ کل مسلمانوں میں حنفیہ ۲ ہیں
وجہ دراصل اس کی یہ ہے کہ جو دستور فطری ضروریات اور تقاضوں سے جلد ہم آہنگ ہو جاتا ہے وہی دنیا میں شائع ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے اس کو آسان الفاظ میں اس طرح کہہ لیجئے فطری تقاضے اور ضروریات جب مدون دستور کی شکل میں آجاتے ہیں وہی دیر پا ہوتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

إِنَّمَا الْوَلَدُ يُؤَكَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ۱۱ بچہ فطرت اسلامی پر پیدا ہوتا ہے
فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ ۱۲ ماں باپ ہی اس کو یہودی
أَوْ يُمَجْسِسَانِهِ ۱۳ نعرانی مجوسی بنادیتے ہیں۔

اسلام کے سوا کسی بھی مذہب کو اختیار کرنے یا کوئی سا طریقہ زندگی اختیار کرنے کے لئے وقوع فعل علی المفعول کی ضرورت ہے۔ اسلام فعل لازم ہے جو فاعل سے خود بخود صادر ہوتا ہے بشرطیکہ اس کو فطرۃ اصلہ سے نہ ہٹایا جائے یہی وجہ ہے کہ دنیا کے بیشتر مذاہب موجودہ سائنسی ارتقار

مقرر کئے ہیں وہ یہ ہیں۔

ان یكون عدلاً عفيفاً عالماً عادل، پاکباز، عالم ہائے
بالسنة وبطريق من كان اپنے سے پہلے حاکموں کے فیصلوں
قبله من القضاة اور طریق کار سے واقف ہوئے
اسی کے ساتھ اجتہاد کا بھی اضافہ ہے کیونکہ فہم ناقص کی صورت میں
اولاً تو فیصلہ ممکن ہی نہیں اور اگر ہوگا تو غلط ہوگا۔

ان یكون من اهل الاجتهاد اور اہل اجتہاد بھی ہو
حنفیہ نے حاکم شرعی کے متعلق جو کچھ ارشاد فرمایا ہے وہ کتاب و سنت سے
مستنبط ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ارشاد فرمایا ہے
فاحكم بين الناس بالحق لوگوں کے درمیان انصاف کے
ولا تتبع الهوى (الآیۃ) ساتھ فیصلہ کرو اور اپنی خواہشات
کی پیروی نہ کرو۔

اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ساذ بن جہل
کو من کا قاضی مقرر کیا تو ان سے دریافت کیا تمہارے فیصلوں کی کیا نوعیت
ہوگی انہوں نے بالترتیب جواب دیا کہ پہلے کتاب اللہ پھر سنت رسول اللہ
اور پھر اپنی صوابدید پر فیصلے کروں گا۔

حنفی فقہ میں کتاب القاضی کے نام سے مستقل ایک موضوع ہے جس میں
تفصیلی طور پر ان تمام چیزوں کا تذکرہ کیا گیا ہے اور حاکم شرعی کے متعلق تمام
حقوق و شرائط، تقرری و برخواستگی کے تمام قاعدے ذکر کر دیئے گئے ہیں
مگر ہم نے حاکم شرعی کے صریح ایک وصف اجتہاد و تقلید کے متعلق مختصراً
سطور سابقہ میں عرض کیا ہے اس کی وجہ اختیار آج کل کے حالات اور

۱۔ فتح القدیر ج ۲ ۲۔ موجود اصطلاح میں ہندو کے فتاویٰ کو ہائی کورٹ کے
نظارے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ۳۔ فتح القدیر ج ۲ ۴۔

لوگوں کو تجدید و تمدن فقہ کی طرف میلان اور رغبت ہے اس لئے میری رائے میں یہ بحث امام صاحب کی سیرت و سوانح میں ایک اضافہ نہیں بلکہ ایک ضرورت ہے جس کو پیش کیا جا چکا ہے

شرائط اجتہاد | حاکم شرعی یا امام وقت کے لئے اجتہاد کی بھی شرط ہے اس لئے بلا اجتہاد کے صحیح فیصلے ممکن نہیں

اجتہاد چونکہ ایک بہت بڑی ذمہ داری اور پورے دین کی عمارت کے بقاد تحفظ اور انسانوں کی زندگیوں کے اضطراب و سکون کا تعلق اس سے وابستہ ہے اس لئے علمائے امت نے کتاب و سنت اور ائمہ مجتہدین کی صفات اور خصوصیات پر نظر کرنے کے بعد ان شرائط کو مقرر فرمایا ہے مجتہد کے لئے شرط ہے کہ وہ مسلمان، عاقل، بالغ ہو اور فقیہ النفس

یعنی شدید الفہم ہو۔ لغت عربیہ کا ماہر اور علوم قرآنیہ پر حادی ہو احادیث کے متن و سند نا سخ و منسوخ اور طریق قیاس کا عالم ہو

اصطلاحی اعتبار سے عالم بالکتاب سے مراد وہ نہیں جن پر حضرت مولانا ابوالکلام آزاد اور جناب مصطفیٰ احمد زر قارمیری نے تنقید فرمائی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ جو کتاب اللہ سے متعلق تمام طرق اجتہاد سے واقف ہو یعنی عام، خاص، مجمل، مفتر، مؤمل، محکم، متشابه، اشارة النص، دلالة النص، اقتضار النص امر، نہی، حروف مبانی اور ان کے علاوہ علمائے متقدمین کے مسلک پر کافی عبور رکھتا ہو تاکہ ان کے وجوہات فاسدہ یا وجوہات ترجیحہ اس سے پوشیدہ نہ ہوں عالم بالحدیث سے مراد حدیث سے متعلق جتنے علوم ہیں خواہ از قسم سند ہوں یا از قسم متن سب سے پوری طرح واقفیت ہو بلکہ ان چیزوں میں مہارت حاصل ہو اور آیت و حدیث اور اثر صحابی کے معنی لغویہ اور فہرغیہ سے پوری طرح باخبر ہو، حاصل یہ ہے کہ:-

مجتہد ایسا صاحب حدیث ہو کہ اس کو فقہ بھی آتا ہو تاکہ آثار
کے معنی دریافت کر سکے اور ایسا صاحب فقہ ہو کہ اس کو حدیث
کا بھی علم ہو تاکہ منصوص علیہ کی موجودگی میں قیاس کے پیچھے نہ
ہوے اور کہا گیا ہے کہ صاحب نظر اور بصیرت بھی ہو تاکہ اس
کے ذریعہ لوگوں کی عادات سے باخبر رہے۔ کیونکہ بہت سے
احکامات عادات انسانیہ ہی پر مبنی ہیں لہ

ان تمام شرائط کے ساتھ سب سے زیادہ اہم شرط تقویٰ ہے کیونکہ
یہ دین کا معاملہ ہے۔ ہوائے نفس کا اجتہاد میں دخل نہ ہونا چاہیئے ورنہ
پھر اس دین حنیف کا حشر بھی دہی ہو سکتا ہے جو اریان سابقہ کا ہوا ہے
اور اسی کی شکایت ڈاکٹر مصطفیٰ احمد زرقار نے کی ہے

حضرت شاہ صاحب کی رائے | اجتہاد کی شرط یہ ہے کہ مجتہد کے
لئے ضروری ہے وہ قرآن و حدیث
جس قدر احکام سے متعلق ہیں جانتا ہو۔ نیز اجتماع کے مواقع، قیاس صحیح
کی شرائط، مقدمات کی صحیح ترتیب، علوم عربیہ سے واقف ہو، علاوہ برائے
ناسخ و منسوخ اور راویوں کے حالات سے بھی باخبر ہو۔ یہ وہی شرائط ہیں
جن کو ہم فقہ حنفی سے نقل کر چکے ہیں

حکومت کے فرائض | امام ابو حنیفہ عن الہشیم عن الحسن عن ابی ذر
روایت فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ
نے ارشاد فرمایا، اے ابو ذر! حکومت ایک امانت ہے اور وہ قیامت کے
دن ایک رسوائی ہے اور شرمندگی ہے مگر اس شخص کے لئے جس نے امانت
اور حکومت کا حق ادا کیا اور جو مہم داری اس پر تھی اس سے سکندرشہی حاصل کی۔
اور ایک روایت میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ آپ نے

لہ ہدایہ آخرین کتاب الفاضی لہ عقد الجید ص ۱۷

فرمایا کہ امارت قیامت کے دن ایک ذلت ہے اور فخر ساری ہے مگر جس نے اس کا حق ادا کیا اور جو ذمہ داری اس پر تھی اس کو ادا کیا، فرمایا اے ابوذر! ایسا ہوتا ہی کہاں ہے لے

امام ابو حنیفہ نے جو یہ روایت نقل فرمائی ہے اس سے ایک حاکم کے فریضہ پر کس قدر واضح الفاظ میں روشنی پڑ رہی ہے، غالباً اسی وجہ سے امام صاحب نے حکومت کی کرسی کو قبول نہیں کیا تھا اور اسی وجہ سے اپنے وصیت فرمائی تھی کہ اپنے علم کو حکومت کی ذلت سے محفوظ رکھنا، لیکن انہوں نے کہ آج کل لوگوں نے حکومت کو کاٹھن بنا رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ فسادات کا تسلسل قائم ہے اور لوگوں کے خون کی ارزانی ہے

امام ابو حنیفہ نے ایک حدیث میں روایت کیا ہے کہ **حاکم عادل** فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے دن تمام انسانوں میں بلند ترین امام عادل ہوگا۔

دوسری روایت میں فرمایا ہے کہ قاضی تین قسم کے ہیں دو ان میں سے دوزخی ہیں یعنی وہ قاضی جو فیصلے دیتا ہے لوگوں میں بغیر علم کتاب و سنت کے اور ایک کو دوسرے کا مال ناحق کھلاتا ہے اور وہ قاضی جو اپنے علم کو لپیٹ ڈال دیتا ہے اور ناحق فیصلے دیتا ہے تو یہ ہر دو قسم کے قاضی دوزخی ہیں تیسرا وہ قاضی جو فیصلے دیتا ہے کتاب اللہ کی رو سے تو وہ جنتی ہے لے

اقلیتوں کے ساتھ اقلیتوں اور ذمیوں کو جو رعایتیں اسلامی حکومت میں حاصل ہیں وہ ان کو اپنی حکومت میں بھی

حاصل نہیں ہوتیں۔ شراب اور سور جو مسلمانوں کے نزدیک مکروہ اور مفسوض ترین اشیاء میں سے ہیں، لیکن اگر کوئی مسلمان اپنے ذمی بھائی کی ان چیزوں کو تلف کر دے تو حاکم اس پر جبراً نہ قائم کر دے گا اور مالک کو

لے مسند امام اعظم کتاب الاحکام ج ۲ ایضاً

اس کا ڈنڈ دلوائے گا۔

من اتلف خمرًا او خنزیرًا	اگر کسی نے شراب یا سور کو
لذی یجب الضمان علی	تلف کر دیا تو اگر یہ چیزیں کسی
متلفها سواء كانت متلفًا	ذمی کی تھیں تو تلف کر نوالے
مسلمًا او ذمیًا غیر ان	پران کا تاوان واجب ہوگا۔
المتلف ان کان ذمیًا یجب	عام اس سے کہ وہ مسلمان ہو یا
علیه قيمة الخمر	ذمی ہو۔ فرق بس اتنا ہے کہ ذمی
	ہو تو شراب کے تاوان میں شراب
	ہی واجب ہوگی اور مسلمان پر اس کی قیمت واجب ہوگی

یہ ہے اقلیت فوازی۔ حکومت بھی اسلامی، اکثریت بھی مسلمان اور تلف بھی ان چیزوں کو کیا گیا ہے جن میں مزاج انسانی کے خلاف اثرات موجود ہیں لیکن چونکہ وہ غیر مسلم اقلیت (ذمی) کی ملک ہیں اس لئے ان کو ضائع نہیں ہونے دیا جائے گا۔ آج کے جمہوری دور حکومت میں قومی ہم آہنگی یا جذباتی ہم آہنگی کے پیش نظر اقلیتوں کو قربان ہو جانے کا حکم دیتے ہیں۔ یہ ہیں ہمارے لیڈر اور قائدین کرام جو جمہوریت کے معنی صرف اس قدر جانتے ہیں کہ اگر ملک میں کسی خاص فرقہ کو کوئی تکلیف یا شکایت ہے تو اس کو تنہا آواز بلند کرنے کا حق نہیں ہے بلکہ دوسرے تمام فرقوں کو ساتھ ملا کر مطالبہ کرنا چاہیے اگر ایسا نہیں کیا گیا تو فرقہ پرستی ہے حالانکہ کسی ملک کی اقلیت نہ کبھی فرقہ پرست ہوئی ہے اور نہ بے حقوق اور رفع شکایات کا مطالبہ فرقہ پرستی نہیں ہے۔ ہدایہ جس کا مرتبہ عالمگیری سے بڑا ہے اس میں مذکورہ قانون کو اور زیادہ واضح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

واذا اتلف المسلم خمرًا اگر کسی مسلمان نے ذمی کی شراب

لہ عالمگیری باب النصب

لذمی او حنزیرہ ضمن فان اتلفہا المسلم لم یضمن الخمر لہم کالخل لنا والمغتزیر لہم کالشاء لنا ونحن امرنا ان نترکہم ومما یدینون بالسیف مرفوع لہ

یا سؤر کا نقصان کر دیا تو اسے
تاوان دینا ہوگا اور اگر یہ چیزیں
کسی مسلمان کی تھیں تو نہیں۔
اس لئے کہ شراب تو ان کے
لئے ایسی ہے جیسے ہمارے
لئے سرکہ اور خنزیر ایسا ہے جیسے
ہمارے لئے بکری اور ہمیں حکم

ہے کہ ہم انہیں ان کے دین پر چھوڑ دیں اور تلوار ان کے اوپر سے اٹھالی گئی ہے

یہ ہے غیر مسلم اقلیت کے ساتھ اسلامی دستور کا سلوک کہ اسلامی حکومت کی ذمہ داری میں آنے کے بعد ان کے دین کی حفاظت کا بھی اعلان اور ان کے جان و مال کی حفاظت کا بھی انتظام کیا، ہندوستان میں مسلم اقلیت کے ساتھ ایسا ہی سلوک ہو رہا ہے؟ چین اور روس میں مساجد کی بے حرمتی، امریکہ میں کالوں پر گولیوں کی بارش، آج کل کی تہذیب اور طرز حکومت کی عربیہ تصویریں ہیں اس کے باوجود اسلامی نظام حکومت کو ناقابل عمل قرار دینا ایک مضحکہ خیز تصور رہتا ہے۔

اسلامی حکومت میں ذمی یا غیر مسلم اقلیت کے اموال کی حفاظت کے متعلق اوپر عرض کیا جا چکا ہے ان کی جان کی حفاظت کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد (جس کی پابندی حضرات خفیہ بہت زیادہ کرتے ہیں) ضرور ہے

ان کی جائیں اذال ہاری جانوں
اور مال کی طرح محرم ہیں۔

وما تھم کد ما شئوا و اموالھم
کاموالنا

اس کے علاوہ دستورِ حنفی اپنے یہاں آیت مبارکہ
النفس بالنفس جان کے بدلے جان
کو اصولِ کلیہ کے طور پر مانتا ہے۔

چنانچہ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ذمی جب دارالاسلام کا شہری بن گیا
تو اس کی جان و مال بالکل محفوظ ہو گئے حالانکہ دوسرے ائمہ کے یہاں یہ بات
نہیں ہے۔ امام شافعی صاحب فرماتے ہیں

لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ مُجْرِمٌ لَهُ
مسلمان قاتل کو غیر مسلم (حربی) کے
عیوض قتل نہیں کیا جائیگا۔

امام فخر الدین رازی نے مذکورہ حدیث پر بحث کرتے ہوئے حنفی فقہ پر
اعتدال سے زیادہ نکتہ چینی کی ہے لیکن امام ابوحنیفہ نے آیت قرآنیہ اور احادیث
صحیحہ کی روشنی میں جو فیصلہ کیا ہے وہ زیادہ دقیق ہے۔ امام صاحب کی ایک
حدیث ہے :

قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم	حضور مسلم نے ایک غیر مسلم ذمی
مسلمًا بمعاهدہ فقال انا	کے عوض ایک مسلمان کو قتل کر دیا
احق من اوفی بذمۃ لہ	اور فرمایا اپنی ذمہ داری کو پورا کرنے
	والوں میں اپنے ذمہ کو پورا کرنے

کا زیادہ حق دار ہوں۔

اس کے علاوہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں
ایسے واقعات ملتے ہیں کہ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان ہر دو حضرات نے صحابہؓ
میں سے مسلمان قاتل کو ذمی مقتول کے عوض قصاصاً قتل کیا ہے لہ
ذمیوں کا معاملہ بھی یہ ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو کر اہل
فارس سے جنگ کی ہے۔ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے لشکر میں ایرانیوں سے لڑنے

لہ ہدایۃ المجتہد ص ۲۰ ج ۲ لہ مسند امام اعظم حدیث من ۱۹ لہ عقود الجواہر ص ۱۷۶

کے لئے بہت سے عیسائی ذمی تھے۔ ان ہی دلائل کی روشنی میں علامہ شبلی نے امام رازی کی نکتہ چینی پر خوب تبصرہ کیا ہے

لیکن ہم فکر کے ساتھ اس طعنہ کو قبول کرتے ہیں، بے شبہ انصاف اور حق کی حکومت میں شاہ دگدا، مقبول ہر دود کا ایک مرتبہ ہے۔ شبہ یہ اسلام کی بڑی فیاضی ہے کہ اس نے اپنی رعایا کو اپنے برابر بھلا اسلام کو اس انصاف پر ناز ہو سکتا ہے اور اگر امام رازی کو عار آتی ہے تو آئے خود صحابہؓ کا کیا قول اور کیا عمل تھا حضرت علی رضی کا قول ہے ”ذمی کا خون ہمارا خون ہے اور ذمی کی دیت ہماری دیت ہے لہ

ذمیوں کے لئے سہولتیں | امام صاحب نے ذمیوں کے لئے جو دستور مرتب فرمایا ہے اس پر

انہوں نے فیاضی سے زیادہ کام لیا ہے۔ ذمی ہر قسم کی تجارت میں بالکل آزاد ہیں جس طرح مسلمان سے مال تجارت پر زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے اسی طرح ذمیوں سے بھی ٹیکس وصول کیا جائیگا بلکہ اگر حربی بھی دارالاسلام میں تجارت کی غرض سے آئے گا تو اس کے ساتھ بھی وہی سلوک کیا جائیگا جس طرح وہ ہمارے تاجروں کے ساتھ کرتے ہیں۔ اگر وہ مسلمان تاجروں کے ساتھ ظلم کا برتاؤ کرتے ہیں تو ہماری طرف سے ظلم کا برتاؤ نہیں کیا جائیگا جب ذمی اپنے دینی مسائل اور عقائد میں باہم نزاع یا اختلاف کریں تو ان سے تعرض نہ کیا جائے گا، وہ جانیں اور ان کا کام، ان کو اپنے حقوق کا مقدمہ اپنے حاکموں کے پاس لیجانے سے نہ روکا جائے گا۔ ہاں اگر وہ ہماری عدالتوں کی طرف مراجعہ کریں گے تو اس کا فیصلہ دستور اسلامی کی روشنی میں کیا جائے گا۔

ان میں سے جو شخص نقص سبھد کرے یا دستور کو ہاتھ میں لے گا تو اسکو

دارالاسلام سے نکال دیا جائے گا امام صاحب فرماتے ہیں اگر ذمی خضیہ طور پر بغاوت کا عزم رکھتے ہوں یا فرقہ وارانہ فساد مچاتے ہوں یا اپنی کوئی سیاسی عجت تشکیل کر رہے ہوں تو وہ پھر عہد ذمہ سے خارج ہو جائیں گے اس کے علاوہ اگر وہ کسی مسلمان عورت سے زنا کر بیٹھیں یا مسلمان کو کفر کی تبلیغ کریں یا جاسوسی کریں تو ان کو سخت ترین سزا تو دی جاسکتی ہے مگر حقوق شہریت سے محروم نہیں کیا جاسکتا

ذمی چار مہینہ تک، بلا جزیہ اور سال بھر تک جزیہ دیکر رہ سکتے ہیں ان دونوں کے درمیان اختلاف ہے

ذمیوں سے غیروں کا دفاع ضروری ہے ان کو دارالاسلام میں اپنی نئی عبادت گاہ بنانے کی اجازت نہ ہوگی۔ ہاں وہ اپنی پرانی عبادت گاہوں کی مرمت اور ان کی آباد کاری کر سکتے ہیں۔ غرضیکہ اسلامی حکومت میں ذمی ایک باعزت شہری کی طرح ہیں یہی وجہ ہے کہ اسلامی دور حکومت میں غیر مسلم کثیر تعداد میں اپنی حکومتوں سے منتقل ہو کر مسلمان حاکم کی رعایا بننے پر فخر محسوس کرتے تھے اسلامی ریاست کی غیر مسلم رعایا کے لئے امام ابو یوسفؒ نے حضرت عمرؓ کے حوالہ سے تین اصول ذکر فرمائے ہیں

۱۔ جو عہد بھی ان سے کیا گیا ہو اسے پورا کیا جائے

۲۔ ملک کے دفاع کی ذمہ داری ان پر نہیں مسلمانوں پر ہے

۳۔ ان کی طاقت سے زیادہ ان پر جزیہ اور خراج کا بوجھ نہ ڈالا جائے

پھر وہ تحریر فرماتے ہیں مسکین، یتیم، راہب، عبادت گاہوں کے کارکن، عورتیں، بچے جزیہ سے مستثنیٰ ہیں۔ ذمیوں کے اموال، مویشی وغیرہ پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے ذمیوں سے جزیہ وصول کرنے میں مار پیٹ وغیرہ سے کام لینا جائز نہیں ہے۔ معذور اور محتاج ذمیوں کی پرورش حکومت کے خزانہ سے

(کتاب الخراج)

ہونی چاہیے۔

جزیہ اور خراج | بعض معترضین نے خراج اور جزیہ پر اعتراض کیا ہے اور اس کو اسلام کا ظالمانہ دستور بتلایا ہے لیکن اہل

کے جمہوری دور حکومت میں لوکل سیلف گورنمنٹ اور دوسرے ذرائع سے جو موٹ ٹیکس، شادی ٹیکس، ہاؤس ٹیکس، ٹول ٹیکس اور دوسرے ہزاروں ٹیکس وصول کئے جاتے ہیں وہ کہاں تک حق و انصاف کی حدود میں داخل ہو سکتے ہیں ہاں یہ صحیح ہے کہ اگر ملک اور قوم کو ضرورت پیش آئے تو ملک کے ہر باشندہ کو اس میں حصہ لینا چاہیے اس کو ٹیکس کہہ لیجئے یا جزیہ اور خراج سے موسوم کر لیجئے فرق کچھ نہیں ہے پھر اسی فرق سے اس قدر چیں بڑھیں ہونے کی وجہ صوف اپنی ہی کوتاہی نہم ہو سکتی ہے اور بس

جزیہ اور خراج تین امور میں متحد اور تین میں ممتاز ہیں جن میں اتحاد ہے وہ یہ ہیں (۱) دونوں مشرکین سے لئے جاتے ہیں (۲) دونوں مال دئے ہیں اور دئے کے مصارف میں خرچ ہوتے ہیں (۳) دونوں سال گزرنے پر وصول کئے جاتے ہیں اس سے قبل نہیں۔ جن امور میں دونوں ایک دوسرے سے ممتاز ہیں وہ یہ ہیں (۱) جزیہ منصوص قرآنی ہے اور خراج مجتہد فیہ (۲) جزیہ کی مقدار شرعاً مقرر ہے (۳) جزیہ کفر کی حالت میں لیا جاتا ہے اور اسلام لانے پر ساقط ہو جاتا ہے، لیکن خراج اسلام لانے پر بھی ساقط نہیں ہوتا۔

شرائط اہل جزیہ | جزیہ جزا سے مشتق ہے یعنی جزائے کفر ہے اس لئے مردوں پر قائم ہوتا ہے۔ جزیہ کے لئے دو

شرط اور ہیں ایک ضروری دوسری غیر ضروری، ضروری میں چھ امور داخل ہیں (۱) کتاب اللہ پر یمن یا اس کی تحریف کے مرتکب نہ ہوں (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین و تکذیب نہ کریں (۳) اسلام کی مذمت اور اس پر لعن

نہ کریں (۴) مسلمہ عورت سے زنا نہ کریں (۵) کسی مسلمان کو نہ درغلائیں (۶) اہل حرب کی اعانت نہ کریں۔ ان چھ شرطوں میں سے صرف چار شرطیں امام صاحب کے نزدیک ایسی ہیں جن سے عہد ذمہ ساقط ہو جائیگا لیکن دو شرطیں جن کو ہم پیشتر ذکر کر چکے ہیں مختلف فیہ ہیں

غیر ضروری شرطیں بھی چھ ہیں (۱) لباس میں فرق ہوگا یعنی زنا و غیرہ کے ذریعہ (۲) اپنی عمارتیں مسلمانوں سے بلند نہ کریں (۳) اپنی کتابوں کی آواز مسلمانوں کو نہ سنائیں (۴) اعلانیہ شراب نوشی نہ کریں (۵) اپنے مردوں کو خاموشی سے دفن کر دیں اس پر لوجہ نہ کریں (۶) گھوڑوں پر سوار نہ ہوں یہ چھ امور داخل معاہدہ نہیں مگر شرط کرنے سے لازم ہو جاتے ہیں

جزیہ سال گذرنے پر وصول کیا جائے گا، سال کے اندر جو شخص مرجائے اس کی اولاد سے وصول نہیں کیا جائے گا۔ امام صاحب فرماتے ہیں:

الساقط لا یعود
چیز ساقط ہو گئی وہ عود نہیں کرے گی

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مالداروں سے ۴۸ درہم
مقدار و مصارف | متوسط طبقہ سے ۲۲ درہم اور ادنیٰ درجہ کے لوگوں

سے ۱۲ درہم وصول کئے جائیں گے۔ خراج اور جزیہ کا وہی مصرف ہے جو مال نے کا مصرف ہے یعنی مفاد عامہ پر صرف کیا جائے گا۔ مثلاً تعمیر سرائے، مل، ہڑک، مسافر خانے، ہسپتال وغیرہ اس سے معلوم ہوا کہ جزیہ حفاظتی ٹیکس کے علاوہ افادہ کھلانے کا زیادہ حقدار ہے

خراج ان حقوق میں سے ہے جو زمینوں پر مقرر کر کے وصول کیا جاتا ہے اور لغت عرب میں کرایہ اور پیداوار کو کہتے ہیں
خراج | اسی طرح عشر بھی زمین کی پیداوار کا ایک حق ہے۔

خراجی اور عشری زمینوں میں بحیثیت ملک اور حکم کے فرق ہے تمام زمینوں کی چار قسمیں ہیں۔ ۱۔

۱۔ جس کو مسلمان ابتداءً زیر کاشت لائیں یہ عشری زمین ہے اس کے خراج لینا جائز نہیں ہے

۲۔ جس کے باشندے مسلمان ہو جائیں۔ امام شافعی صاحب کے نزدیک یہ عشری ہوگی، اس پر خراج لینا جائز نہیں۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں اس زمین پر عشر یا خراج کا مقرر کرنا امام کی رائے پر موقوف ہے

۳۔ وہ زمین جو مشرکین سے جبراً حاصل کر لی گئی امام شافعی کے نزدیک اس زمین کو فائین پر تقسیم کر کے عشر وصول کیا جائے، امام مالک کے نزدیک اس زمین کو مسلمانوں پر وقف کر کے خراج وصول کیا جائے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ امام کو دونوں چیزوں کا اختیار حاصل ہے

۴۔ وہ زمین کہ جس کے مالک مشرکین سے مصالحت ہو گئی ہو اس پر خراج ہی لگایا جائے گا۔

خراج کی مقدار زمین کی حیثیت پر ہے حضرت عمرؓ نے زمینوں کی پیمائش کروا کے ان کی حیثیت کے مطابق خراج لگایا تھا اور ایسے تمام امور کا لحاظ رکھا گیا تھا جس سے زمین کے مالک اور کاشتکار کسی کا بھی نقصان نہ ہو

خراج کی آمدنی کا مصرف بھی مفاد عامہ ہے مثلاً سڑکیں، سرائے، پل، ہسپتال، مدارس وغیرہ بنوانا لے آج کل زمینوں کے اوپر جو ٹیکس عائد کیا گیا ہے اس کو لگان یا مالکگزاری کہا جاتا ہے جس کو دنیا کا کوئی ملک بھی ظالمانہ ٹیکس نہیں قرار دیتا لیکن نہیں معلوم کہ اسلام کے بارے میں کیوں اس تعصب کو جائز رکھا گیا ہے۔

زمین کا بندوبست | امام صاحب کے مسلک کے مطابق امام ابو یوسف
 صاحب زمینداری کی اس قسم کو حرام قرار دیتے ہیں
 کہ جس میں حکومت کاشتکاروں سے مالگزاری وصول کرنے کے لئے ایک شخص
 کو زمیندار بنا کر بٹھا دیتی ہے اور عملاً اسے یہ اختیار دیدیتی ہے کہ حکومت کا لگان
 ادا کرنے کے بعد باقی جو کچھ چاہے اور جس طرح چاہے کاشتکاروں سے وصول
 کیا جائے وہ کہتے ہیں کہ زمین کے عطیے صرف اسی صورت میں جائز ہیں کہ
 جبکہ غیر آباد اور غیر مملوکہ زمین کو آباد کاری کی نیت سے معقول حد کے اندر
 دیا جائے اس طرح کا عطیہ جس شخص کو دیا جائے اگر نین سال تک وہ شخص
 اس کو آباد نہ کرے تو اس سے واپس لے لینا چاہیے

مسلمان غیر مسلم مملکت میں

غیر مسلم مملکت سے مراد وہی حکومتیں ہیں جہاں غیر مسلموں کی اکثریت ہو اور مسلمانوں کی اقلیت اور مسلمان عملاً محکوم ہوں، دستوری اعتبار سے اس کا فیصلہ کرنا آجکل ذرا دشوار ہے کہ کون حاکم ہے اور کون محکوم، کیونکہ حاکم اور محکوم کا احساں و اظہار برتاؤ نہ ہوتا ہے محض کتابت دستور سے نہیں، اگر کسی ملک میں مسلمان اقلیت میں ہونے کے باوجود پُر امن رہتے ہوں اور ان کی عبادت گاہیں محفوظ اور ان کے حقوق مصنون ہوں اور ان کو پورے شہری حقوق حاصل ہوں اور وہ اپنے شمار اور فرائض کو بلا روک ٹوک ادا کرتے ہوں تو ایسی کافر حکومت ان کے لئے ایسی نام نہاد اسلامی حکومت سے بدرجہا بہتر ہے کہ جہاں ان کا دین محفوظ نہ ہو گزشتہ زمانہ میں کمال اتاترک کی حکومت کو کیا کہا جائے گا اور زمانہ قدیم کی شاہ نجاشی کی حکومت کے متعلق کیا رائے ہوگی؟ بہر حال دستور کے ساتھ نفاذ دستور کو بھی دیکھنا پڑے گا۔ یہ نہیں جیسا کہ آج کل جمہوری حکومتوں میں دستور تو مرتب کر لیا جاتا ہے لیکن اس کا نفاذ ہونا اکثریت کے رحم و کرم پر موقوف ہوتا ہے۔

جہاں تک اسوۂ نبی صلیم اور حضرات صحابہؓ کی مقدس زندگیوں کا تعلق ہے وہ ہمارے لئے ہر حالت میں مفصل راہ ہیں اور حنفی فقہ نے اسی کو ترجیح دی ہے اکثریت اقلیت، جہاد، امن، صلح، جنگ، معاہدے غرض کہ ان مقدس زندگیوں کی روشنی میں حنفی فقہ میں انسانی زندگی میں پیش آنے والے تمام ہی مسائل کا حل موجود ہے۔

ہم نے مختلف دساتیر کو پڑھا، لیکن جو رعایت اور آسانیاں اہل کفر کے غلبہ

کی صورت میں مسلمانوں کے لئے حنفی فقہ نے بہم پہنچائی ہیں ان کتابوں کو پڑھنے کے بعد ان کے مؤنن کی رجوں کے لئے بے اختیار منہ سے دعائیں نکلتی ہیں

قیام جمعہ وعیدین | جمعہ وعیدین کی حیثیت حکماً اگرچہ واجبات کی ہے لیکن اجتماعیت کی وجہ سے ان کو شعاریت حاصل ہے اس

لئے ان کے قیام کے لئے امام کی ضرورت ہے۔ ائمہ حنفیہ نے قیام جمعہ وعیدین کے لئے امام وقت یا اس کے مقرر کردہ حاکم کو شرط قرار دیا ہے فقہ حنفی کے نزدیک اسی قسم کی دوسری نزاکتوں کے پیش نظر نصب امام واجب ترین امر ہے

ونصبہ اہم الواجبات فلذا تقر امام واجبات میں سب سے زیادہ

قد موه علی دفن صاحب اہم ہے اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ

الموجبات صلعمہ نے حضور صلعم کے دن پر اس کو مقدم کیا

علامہ نسفی نے اپنی مشہور عالم کتاب شرح عقائد نسفی میں امام کی ضرورت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے ”مسلمانوں کے لئے لازم ہے کہ وہ احکامات شرعیہ کے نفاذ اور حدود الشر کے قیام، امور جہاد کی انجام دہی اور اسلامی مملکت کو مفسدوں اور لٹیروں سے امون رکھنے کے لئے و نیز جمعہ وعیدین کو قائم کرنے کے لئے اور شہادتوں کے قبول و رد کرنے کے لئے کسی امام کو ضرور مقرر کر لیں گے“

اس مختصر عبارت سے یہ بات بخوبی ظاہر ہے کہ معاملات اور عبادات میں بغیر تقر امام کے چارہ کار نہیں ہے چنانچہ حدیث کی کتابوں میں بہ کثرت احادیث موجود ہیں جن میں مسئلہ امامت کو خاصی اہمیت دی گئی ہے اسی ضرورت اور اہمیت کے پیش نظر دارالکفر میں تقر امام ایک نازک ترین مسئلہ بن گیا، لیکن فقہ حنفی نے اس نزاکت کو نظر انداز نہیں کیا ہے بلکہ تراضی المسالین سے اس مسئلہ کو سہل ترین کر دیا ہے۔

لیکن ان شہروں میں جن میں غیر مسلم

حاکم ہیں مسلمانوں کو جمعہ وعیدین

امانی بلاد علیہا ولا

الکفار فیجوز للمسلمین

کہ در مختار منہج اولیٰ شرح عقائد نسفی

اقامة الجمعة والاعياد
 دليصورالقاضي قاضيا
 قائم کرنا جائز ہے اور وہاں مسلمانوں
 کا آپس میں کسی کو قاضی مقرر کر لینا
 بتواضی المسلمین ۱۵
 ہیکافی ہوگا اور وہ قاضی شرعی
 حاکم کے حکم میں شمار ہوگا۔

یعنی اگر مسلمانوں نے اپنے معاملات طے کرنے کے لئے کسی کو حاکم شرعی
 یا قاضی بنالیا تو ان کے اوپر سے وہ ذمہ داری ساقط ہو جائے گی جو شریعت نے
 ان کے اوپر ڈال دی ہے اور یہ قاضی بھی نام کا قاضی نہ ہوگا بلکہ اس کے فیصلے
 معتبر اور نافذ ہونگے آج کل ہندوستان میں بیشتر مقامات پر شرعی پنچایتوں
 کا قیام اسی حاکم شرعی کا بدل قرار دیا گیا ہے

غلبہ کفار کی دشواریوں اور نزاکتوں کو محسوس کرتے ہوئے سلطان عبدالحمید
 خاں نے ۹۲۵ھ میں ایک حکم صادر فرمایا تھا جس کو خفی فقہ نے نظر انداز نہیں
 کیا ہے اسی وجہ سے غیر مسلم ممالک میں قیام جمعہ وعیدین کے لئے مسئلہ میں کوئی
 قابل اعتراض بات نہیں رہی ہے۔

وفي مجمع الانهر انه جائز
 مطلقا في زماننا لانه وقع
 في تاريخ خمس واربعين
 وتسعمائة اذن عام و
 عليه الفتوى ۲
 کتاب مجمع الانهر میں مذکور ہے کہ
 اقامت جمعہ وعیدین مطلقا جائز ہے
 کیونکہ ۹۲۵ھ میں اذن عام ہو چکا
 ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

یعنی دار الکفر میں غلبہ کفار، اقامت جمعہ وعیدین کے لئے موانع میں داخل
 نہیں سمجھا جائے۔ علامہ شامی نے اس پر تنقید بھی کی ہے، لیکن صاحب مجمع الانهر
 نے ۹۱۵ھ ج ۱ پر اس کے متعلق جو بحث کی ہے وہ بھی نظر انداز نہیں کی جا سکتی
 الحاصل خفی دستور نے بدلتے ہوئے حالات میں جو رہنمائی کی ہے وہ ایک
 ناقابل فراموش احسان ہے۔

حدود و قصاص | ملک میں امن امان قائم رکھنے کیلئے حدود اللہ قطعید
 قصاص، ضرب اسواط، کا قیام ضروری ہے اس جمل
 کے نام نہاد مہذب ترین ملکوں میں قتل، زنا، سرقت اور ناجائز بچوں کی شرح
 پیدائش کی جو روئیں موصول ہو رہی ہیں وجہ اس کی یہی ہے کہ متعلقہ حکومتیں
 اپنے نام نہاد دستور کو بھی نافذ کرنے میں قاصر ہیں جس کی وجہ سے ان جرائم اور
 قتل انسانی کو کوئی خاص اہمیت نہیں دی جاتی ہے لیکن اسلام نے قتل
 کا بدلہ قتل قرار دیکر انسانی زندگیوں کو فنا کے گھاٹ اور بن آئی موت سے
 محفوظ رکھا ہے۔

ولکم فی القصاص حیاة الآیہ تمہارے قصاص لینے میں حیات بر
 لیکن حدود و قصاص کا قائم کرنا حکومت کا کام ہے افراد اور رعایا کا
 نہیں اسی وجہ سے فقہ حنفی نے غلبہ کفر کی صورت میں مسلم رعایا کے اوپر سے
 اس فریضہ کو اٹھا دیا ہے

لانتقام المحدث فی دار الحرب والحبیب میں حدود قائم نہیں کی جائیگی
 امام صاحب نے حدود و قصاص کے متعلق یہ حکم محض اپنے قیاس سے
 نہیں بیان فرمایا بلکہ ان کے پاس اس باب میں متعدد احادیث ہیں جنکے لئے
 ارد علی سیر الادرائی کی طرف رجوع کرنا چاہیے
 دستوری اعتبار سے ہم نے یہاں تک جو کہ بیان کیا ہے اس میں ایک
 چیز نمایاں طور پر موجود ہے وہ یہ کہ اقامت حدود اور دعوت دین کو اجتماعی
 طور پر انجام دینے کے لئے دارالاسلام ہو یا دارالحرب، اہمیت اور قیادت
 از بس ضروری ہے بغیر اسکے دین کے صحیح خدو خال نمایاں نہیں ہو سکتے۔ اقامت
 حدود کے لئے تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی اس زمین پر بغیر اقامت حدود کے ان
 قائم نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی بھی حد کے ٹوٹنے کی صورت میں فساد لازمی ہے
 اور ازالہ فساد قیام حد سے ہی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ فتنہ پرور عناصر کے ہاتھوں کو
 لہ ارد علی سیر الافاضل

جب تک کوئی روک نہ لگائی جائے اس وقت تک وہ فتنہ انگیزی سے باز نہیں آسکے اور یہ چیز قیادت و امارت کی قوت ہی سے انجام پا سکتی ہے قیام امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا نام ہی دعوت ہے اسکے لئے بھی امارت کی ضرورت ہے اس کی وجہ سے صلاح پذیر طبائع منکرات سے مجتنب رہیں گی اور اشاعت دین کے لئے بھی راہیں استوار رہیں گی۔ موجودہ زمانے میں مغرب نے ایک خاص قسم کی منہج حکمرانی (جمہوریت) کی ترویج کر کے اسلام کے لئے بڑی مشکلات پیدا کر دی ہیں جن جماعتوں نے عملی طور پر اس نظم کو قبول کر لیا ہے وہ اشاعت کے لئے بڑی اڑن لگی ہیں۔ ایسے زمانہ میں سب سے آسان صورت یہ ہے کہ ملک میں جماعت مسلمین کا ایک وفاق قائم ہو جائے تو ان دونوں راہوں میں آسانی کے ساتھ سفر کیا جاسکتا ہے اور امت مرحومہ کو پھر ایک دفعہ متنبہ کیا جاسکتا ہے افسوس کہ ۱۹۶۳ء میں اس کی ایک شکل بن کر آئی تھی جس کو سہارا دیکر اس کی اصلاح کر کے اچھی صورت میں پیدا ہو سکتی تھیں لیکن بعض مسلم جماعتوں نے اس وفاق کو پارا پارا کر دیا اور حق یہ ہے کہ اس قسم کا فعل ان ہی لوگوں سے صادر ہو سکتا ہے جو قیادت کی اہلیت نہیں رکھتے اور قیادت کو سنبھالنے کے متمنی رہتے ہیں۔ بلاشبہ ہر زمانہ میں اس قسم کے عناصر اسلام کے بدترین دشمن ثابت ہوئے ہیں لیکن یہ بھی عجیب تماشہ ہے ۱۹۶۶ء میں جب مسلم جماعتیں سوچنے بیٹھیں تو مسلم مجلس شہادت کو ذرا قریب سے کہہ کر فرار کرنے والے بعض جدید مسلم لیڈروں نے پھر وہی کیا جس کو توڑ آئے تھے شکست و ریخت کی یہ طفلانہ حرکتیں چاہت نفس ہیں اور کچھ نہیں ان کو ملت سے کیا غرض؟ وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ وہ بھی کسی جگہ کچھ میں یا نہیں؟

بگڑی تقدیر بن جاتی ہے | سورہ یونس جو اللہ یا اللہ نبوی میں سورہ اسراء اور ہجرت

سے پہلے نازل ہوئی ہے اس میں ارشاد ہے

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءُوا لِقَوْمِكُمَا
بِمِصْرَ بُيُوتًا وَأَجْعَلُوا
بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَارْقُمُوا
الْقُلُوبَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی
کی طرف وحی بھیجی کہ اپنی قوم
کے لئے مصر میں گھر بناؤ اور
اپنے گھروں کو قبلہ رخ کرو
اور نماز قائم کرو اور بشارت
ہے مومنین کے لئے۔

اس آیت میں بیوت سے مراد مسجدیں ہیں کہ ان کو قبلہ رخ بناؤ اور
ان میں نماز قائم کرو اور اس آیت میں بنی اسرائیل کے ایک پریشان اور
پر آشوب دور کی طرف اشارہ آیا ہے۔ فرعون نے مصر میں جب بنی اسرائیل
کو منتشر کر دیا تھا تو ان میں اجتماعیت پیدا کرنے کے یہ نسخہ تجویز کیا گیا
ہجرت سے پہلے ان آیتوں کے نازل کرنے کا مقصد غالباً یہی ہے کہ
ملت میں اجتماعیت پیدا کرنے کے لئے مسجد اور مسجد والا اعلیٰ قائم کیا جائے
چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ پہنچ کر سب سے پہلے یہی کیا یہی عمل
ہر جگہ کرنا چاہیے تاکہ ملت میں اجتماعیت اور نماز کے ذریعہ سے اچھے اخلاق
پیدا ہوں یہی وجہ ہے کہ مفسرین نے بیان فرمایا ہے کہ جہاں بھی مسلمان
آباد ہوں ان پر واجب ہے کہ وہ مسجد تعمیر کریں پوری تفصیل ملاحظہ فرمائیں
ہماری کتاب تاریخ الاحکام۔

معاشیات

قرآن پاک کو اگر بغور پڑھا جائے تو یہ چیز بہت نمایاں طور پر سامنے آئے گی کہ عبادات، ذکر و فکر، خوفِ آخرت کے بیان کے بعد اور اسی طرح طلاق و نکاح، طلع، جہاد، حج کے بیان کے ساتھ ساتھ اکل حلال کی تاکید فرمائی ہے چنانچہ روزہ کا ذکر فرمانے کے بعد ارشاد ہے:-

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
اِنَّہ نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کا
بِالْبَاطِلِ اَلَسْ فِيْكُمْ

آخرت کا ذکر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِی
اَلْاَرْضِ مِنْ حَلٰلٍ وَّ اَلْطَّيِّبَاتِ وَلَا
تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ الشَّیْطٰنِ
اے لوگو! کھاؤ زمین کی چیزوں
میں سے حلال اور پاکیزہ اور شیطان
کے پیچھے نہ چلو!

ان کے علاوہ اور متعدد آیات ہیں ان میں اگر غور و فکر سے کام لیا جائے تو یہ بخوبی معلوم ہو جائیگا کہ کسی بھی غیر جائز طریقہ سے جو مال حاصل کیا جاتا ہے اس سے نہ صرف یہ کہ عبادات و معاملات میں اضمحلال اور بگاڑ پیدا ہوتا ہے بلکہ عقیدہ آخرت میں بھی کمزوری آتی ہے جس سے انسان کی انسانیت بھی تباہ ہو جاتی ہے اور زمین پر ظلم، استبداد کی بنیاد پڑ جاتی ہے اور دھیرے دھیرے قتل و غارتگری کا بازار گرم ہو جاتا ہے اسلام جہاں عقیدہ آخرت اور قیام عبادات کی دعوت دیتا ہے وہ معاملات کی بھی اصلاح کرتا ہے چنانچہ رسولوں کی تعلیمات پر اگر غور کیا جائے تو وہ انسانوں کو ان چھوٹے اعمال کے ارتکاب سے بھی بچاتے ہیں جن کا انجام بہت یوری تباہی ہوتا ہے۔

چونکہ مسلمانوں کے علاوہ دیگر اقوام کے نزدیک نظریہ آخرت کوئی چیز نہیں ہے اور نہ وہ وجود باری اور اس کے نظام ارسال رسل ہی کو مانتے ہیں اس لئے ان کے واسطے معیشت کی تمام راہیں آزاد ہیں جس میں وہ اپنی من مانی کرتے رہتے ہیں ان کے سامنے دوسروں کے فائدے کو اقد میت حاصل نہیں ہوتی ہے

مسلمان چونکہ کسی فرد کو بھی عطیات الہی اور معاشش سے محروم کرنے کو حرم سمجھتے ہیں انکی شریعت میں اس کی قطعاً اجازت نہیں ہے کہ ایک کو مرزوق کثیر کر دیا جائے اور دوسرے کو محروم و عاجز، اس لئے اسلام نے ربوا کا کاروبار اور اس طریق تجارت کی ممانعت کی ہے کہ جس میں پورا سرمایہ صرف ایک ہی کی ملکیت بن جائے اور دوسرے محنت و مشقت کے باوجود محروم رہیں اور اس طرح نظام سرمایہ داری کو عروج اور تقویت حاصل ہوتی رہے۔ موجودہ نظام معیشت و اقتصادیات نے اگرچہ بہت زیادہ کوشش کی ہے کہ کسی طرح سرمایہ داری سے نجات مل جائے مگر یہ نے بھی ملکیت ختم کرنے کی کوشش کی ہے لیکن دنیا کا کوئی فلسفہ اقتصادیات یہ نہ بتا سکا کہ سرمایہ دار کون ہے؟ اسلام نے صاحب نصاب کو مالدار کہہ کر بات ختم کر دی ہے ایسے مالدار کو اسلام لینے کا ذہن نہیں بلکہ دینے کا ذہن دیتا ہے اور ملکیت کو بھی باقی رکھتا ہے

سودی کاروبار اور بیوعات فاسدہ کا اگر تجزیہ کیا جائے
سودی معاملات | تو یہ بات صاف ہو جائے گی کہ اس میں سرمایہ داری کو

تقویت حاصل ہوتی ہے اور غریب محروم ہوتا ہے جو سراسر بے انصافی پر مبنی ہے آج کل کے نظام حکومت کے شبدانی طور فرمائیں کہ ایک کا سوا، ڈیڑھ اور دو وصول کرنے کے ڈانڈے کہاں جا کر ملتے ہیں یقیناً آج کل کے طریق تجارت سے منافع صرف ایک ہی کی ملکیت میں سمٹ کر جا رہا ہے۔ ہندوستان کے وزیر اعظم پنڈت نہرو نے کہا ہے کہ منصوبہ بندی سے سرمایہ داروں کو زیادہ فائدہ پہونچا ہے اور غریبوں، کاشتکاروں کو بہت کم لے

بات یہی ہے کہ موجودہ طریق تجارت کی ابتداء بنیاسسٹم سے ہے اور اسکی انتہا شہنشاہیت پر ہے لیکن انسوس اس کا علاج آج کل کے مفکرین اور معاشیات کے ماہران غلط طریقوں کے خاتمہ کے لئے کوئی حل نہیں پیش کر سکے

بینک سسٹم، کوآپریٹو نظام، الشورنس، لائٹریاں، بونڈس وغیرہ تمام ہی طریقوں میں سود اور ناحق نفع خوری پائی جاتی ہے اسی طرح قمار بازی، سٹہ ہجراہ اور ٹیکس سب کی سب سرمایہ دارانہ لعنتیں ہیں جس میں ہندوستان کے ہندو مسلمان سب ہی گرفتار ہیں۔ ایسی حالت میں خفی دستور نے نزاکت کو محسوس کیلئے ہے اور مسلمانوں کو ایسے دور ابتلا میں پسماندگی کی بدترین لعنت سے محفوظ رکھا ہے

قال ابو حنیفۃ لو ان مسلماً امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی

دخل ارض الحرب بامان دخل ارض الحرب بامان

فباعهم الدارهم فباعهم الدارهم

بالدارهم لم یکن بالدارهم لم یکن

بذلك باس لان احکام بذلك باس لان احکام

المسلمین لا یجری فیہا المسلمین لا یجری فیہا

وجہ اخذ اموالهم وجہ اخذ اموالهم

برضاہم فهو جائز لہ برضاہم فهو جائز لہ

مسلمان کے لئے منفا لقمہ نہیں ہے یہ اس کے لئے حلال ہے

اس لئے کہ مسلمانوں کے احکامات کافروں پر جاری نہیں کئے

جاسکتے لہذا اہل کفر اپنی مرضی سے جس طرح بھی اپنا مال مسلمانوں

کے سپرد کریں مسلمانوں کے لئے یہ مال حلال ہے۔

لہذا بینک وغیرہ کے ذریعہ مسلمانوں کو جو رقم سود کے نام سے ملتی ہو وہ ان کے لئے جائز ہے، لیکن اس سہولت اور دستوری لچک کا یہ مطلب نہیں ہے

کہ مسلمان آپس میں بھی سودی کاروبار کرنے لگیں اس لئے کہ مسلمانوں کی حیثیت نہ صرف ایک عام شہری کی سی ہے بلکہ ان کے ذمہ اقامت دین اور دعوت دین کی بھی ذمہ داری ہے انکی ذمہ داری ہے کہ وہ علی طور پر اسلام کا کردار پیش کریں۔ اس جگہ امام صاحب کے مذکورہ قول کی لطافت کی طرف بھی اشارہ کرنا فائدہ سے خالی نہیں معلوم ہوتا ہے امام صاحب نے اپنے مذکورہ قول میں برضا محمد (انکی رضامندی) کی قید کا اضافہ کیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ معاملہ کافروں کی رضامندی سے ہونا چاہئے لہذا جب کافر اپنی مرضی سے کسی عنوان سے اپنے مال کو کسی مسلمان کے حوالے کر دے تو اس کو کون روک سکتا ہے اس کا مال ہے جو چاہے کرے رضامندی کی وجہ سے اس مال میں وہ قباحت بظاہر نہیں معلوم ہوتی ہے جو غلط معاملہ کے کسب میں ہوتی ہے اور غلبہ کفر کی وجہ سے ہم ان کو اپنے دستور کا مکلف بھی نہیں قرار دے سکتے لہذا بہتر یہ ہے کہ اہل کفر سے برضا و رغبت جو مال حاصل کیا جاتا ہے اس کو مصالح مسلمین پر خرچ کر دیا جائے

لاسر بوبین المسلم و اہل کفر کے ملک میں مسلمان اور
الحربی فی داس الحرب لے کافر کے درمیان رہو نہیں۔
اس سے بات صاف ہوگئی، لیکن باوجود اس کے مسلمانوں کو ہرگز ہرگز اجازت نہیں ہے کہ وہ آزاد طبع ہو جائیں ہاں بدرجہ مجبوری اگر ان کو کافروں کی مرضی سے کچھ مل رہا ہو تو اس کو حاصل کر لیں از خود اس کے طالب نہ ہوں اور حتی الامکان اجتناب ہی کریں کیونکہ اس عارضی نفع خوری سے اجتناب بہتر ہے حضرت شیخ الاسلام سیدی مرشدی و مولانا مولانا حسین احمد صاحب مدنی
مذکر اسرۃ نے بیان فرمایا ہے

دار الحرب میں غدار اور خیانت کے سوا ہر طریقہ سے اہل حرب سے اموال حاصل کرنا مسلمانوں کے لئے مباح ہے اسلئے کہ مسلمانوں اور حربی

کے درمیان معاملہ سود پر سود کا اطلاق نہیں ہوتا ہے طرفین کا اہول ہے
 لان الربوا لا یجری بین المسلم والمسلم فی دار الحرب
 اس لئے کہ ربوا مسلمان اور کافر کے
 درمیان دار الحرب میں جاری نہیں ہوتا
 امام ابو یوسف کے نزدیک حربی کے ساتھ بھی سودی معاملہ جائز نہیں
 ہے جو لوگ ازراہ تقویٰ دار الحرب میں سود لینے سے اجتناب کرتے ہیں
 وہ امام ابو یوسف کے اسی مسلک پر عمل پیرا ہیں لیکن یہ تمام تفصیلات
 اس صورت میں ہیں جب کہ سود لینے والا مسلمان اور سود دینے والا حربی
 ہو مسلمان کا مسلمان سے سود لینا یا غیر مسلم کو سود دینا متفقہ طور پر ناجائز
 ہے ۴

اس معاملہ میں امام ابو یوسف ۳ کا مسلک زیادہ قوی اور نصوص کے
 مطابق ہے کیونکہ حدیث کا سہوہ میں بہت سخت اختلاف ہے اور کوئی بھی
 اس کی صحت کا قائل نہیں ہے لیکن نگوں نے اس کو مرسل روایت کیا ہے اور
 وہ ثقہ ہیں اور ثقہ کے مراسیل معتبر ہوتے ہیں تاہم امام صاحب نے جو کچھ بھی
 ارشاد فرمایا ہے اس میں زمانہ کی نزاکت اور حالت اضطراب کا زیادہ خیال
 رکھا گیا ہے کیونکہ جب ماحول اور معاشرہ بگڑ جائے اور سانس لینا بھی دشوار ہو جائے
 تو ایسے ماحول اور معاشرے میں عہدہ برآ ہونے کے لئے ایسے اموال کو بکھرتے
 لے کر مفاد مسلمین اور غریب پر تقسیم کر دینا چاہیے نہ یہ کہ مسلمان خود ہی اس کے
 عادی ہو جائیں اور بلا ضرورت بھی ایسے کاروبار میں ملوث ہو جائیں ان کو
 معلوم رہنا چاہیے کہ وہ کسی بھی ملک میں عام شہری کی طرح نہیں ہیں بلکہ
 داعی الی الشر بھی ہیں اور قیام شعرا اسلام ان کے ذمہ ہے اور یہ بات دیگر
 ہے کہ فقہائے متاخرین نے سودی رقم کو انتظاماً اور مصلحتاً مسلمانوں کے مفاد
 عامہ اور غریب و مساکین کی پرورش پر صرف کرنے کا مشورہ دیا ہے اس لئے

۴ کتبہات شیخ الاسلام ۴ ایضاً

بینک سسٹم سے حاصل کردہ رقم کو مسلمانوں کے مفاد عامہ پر صرف کرنا جائز ہے
ہاں دھوکہ بازی اور خیانت سے گریز کرنا چاہیے

اذا دخل دار الحرب بامان جب مسلمان اہل کفر کے ملک میں پائے
مسلم تاجر محرم علیہ ان اور ویزا کے ذریعہ داخل ہو جائیں تو
یتعرض بشئ من اموالهم کافروں کے مال سے تعرض کرنا حرام ہے
صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں :-

لان مالهم مباح فی دھم اس لئے کہ کافروں کا مال دار الحرب
فیای طریق اخذ لا المسلم میں غدر و خیانت کے علاوہ جس
اخذ مالا مباحا اذ الفکن طرح بھی حاصل کیا جائے وہ مال

مباح ہے

فیہ غدر

صاحب درمختار اس عبارت کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-
اذا المسلمون عند شتر ملحم اس لئے کہ مسلمان شرط پر قائم رہتے
ہیں اور اسی کے مطابق وہ ماخوذ ہیں

بالفرض اگر کسی نے دھوکہ اور خیانت سے مال حاصل کر لیا تو اس کو صدقہ
کرنا طریق غرضکہ اسلامی دستور یا فقہ حنفی نے مختلف حالات میں مسلمانوں کے
لئے جو سہولتیں بہم پہنچائی ہیں وہ ناقابل فراموش احسان ہے اگر دوسرے فقہوں
کی طرح اس میں بھی سختیاں ہوتیں تو آج کل کے غیر مسلم مالک میں مسلمانوں کے
لئے زندگی گزارنا نہایت دشوار ہوتا۔

اس جگہ اگر غور و فکر کو کام میں لایا جائے تو حنفیت کی مقبولیت اور اس
کے اسباب عروج بخوبی سمجھ میں آجائیں گے۔ میں ہرگز اس بات کو تسلیم کرنے
کے لئے تیار نہیں ہوں کہ حنفیت کو عروج اس کو اپنے ابتدائی اقتدار کی وجہ سے
ہوا ہے جو یہ کہتا ہے وہ تاریخ اسلام کو مسخ کرتا ہے اور امت مسلمہ پر جبن
اور بزدلی کی تہمت لگا رہے۔ تاریخ شاید ہے کہ اس امت نے کبھی اقتدار

اور طاقت کے بل بوتے پر کسی چیز کو قبول نہیں کیا ہے لہذا جب یہ معاملہ ہے تو سوائے اس اعتراف کے اور کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ حنفیت کی قبولیت اس کے سہل انگاری کی وجہ سے ہوئی ہے۔

ذخیرہ اندوزی اور بلیک مارکٹنگ | ہم ادھر عرض کر آئے ہیں کہ اسلام عطیات الہی سے کسی

کو محروم کرنا نہیں چاہتا حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں۔

جملہ اشیاء عالم بلیل فرمان واجب الاذعان خلق لکم ما فی الارض
 جمیعاً تمام بنی آدم کی ملوک معلوم ہوتی ہے یعنی غرض خداوندی تمام
 اشیاء کی پیدائش سے رفع حوائج جملہ ناس میں مشترک ہے اور میں دیکھ
 سب کی ملوک ہے ہاں بوجہ رفع نزاع و حصول انتفاع قبضہ کو علت
 مقرر کیا گیا ہے اور جب تک کسی شی پر کسی شخص کا قبضہ مستعمل باقی رہے
 اس وقت تک کوئی اور اس میں دست درازی نہیں کر سکتا ہے

اس عبارت کو آسان طور پر اس طرح بھی کہا جاسکتا ہے کہ زمین کی پیداوار
 سے سب کو انتفاع کا حق حاصل ہے لیکن ذخیرہ اندوزی اور بلیک مارکٹنگ اس
 انتفاع کے آڑے آتے ہیں شریعت نے اس کو احتکار وغیرہ کے نام سے یاد کیا
 ہے اور حنفی فقہ نے حدیث شریف کی روشنی میں اس مضر رساں ذخیرہ اندوزی
 کو بری نظر سے دیکھا ہے

من احتکر فہو خا طم لہ جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ خا طم ہے
 زمانہ جاہلیت میں تاجروں نے عادت بنالی تھی کہ لوگوں کی ضرورت کی اشیاء
 خاص خاص مواقع کے لئے ادھر ادھر سے جمع کر کے روک لیتے تھے اور پھر بہت
 زیادہ قیمت پر فروخت کرتے تھے جس سے لوگوں کو بہت زیادہ پریشانی ہوتی تھی
 حدیث کی کتابوں میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا کہ فہر سے

یہ اسلام کا اقتصادی نظام ہے

باہر کچھ تاجر ٹھہرے ہوئے ہیں جن کے پاس غلہ کی بڑی مقدار ہے آپ نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ فلاں شخص ہے اور آپ کے غلام نے یہ غلہ اس شخص سے جمع کیا ہے کہ مناسب وقت پر کثیر منافع لیکر فروخت کرے تب حضرت عمرؓ نے اس کو نصیحت فرمائی۔

حنفی فقہ نے ایسی ذخیرہ اندوزی اور چور بازاری کہ جس سے دوسروں کو نقصان پہونچے روکا ہے اور حرام قرار دیا ہے۔ یہ حکم صرف کھانے پینے کی اشیاء تک ہی محصور نہیں ہے بلکہ ضروریات زندگی کی تمام اشیاء میں داخل ہیں امام ابو یوسف فرماتے

كُلْ مَا اخْتَرَبَهُ الْعَامَّةُ فَهُوَ
احتکاء عامہ
ہر وہ شے جس کی رکاوٹ سے عوام
کو ضرر ہو وہ احتکاء ہے

ملاوٹ اور کھوٹ | اشیاء کو مارکیٹ میں اس کی اصلی حالت کے بجائے ملاوٹ کے ساتھ فروخت کرنا اور اصلی ظاہر کرنا یہ آج کل اگرچہ ایک آرٹ اور فن سمجھا جاتا ہے جس کو باقاعدہ پڑھایا جاتا ہے بھلا وہ لوگ کس طرح فلاح پاسکتے ہیں جو عیوب اور خرابیوں کو فن کی طرح سیکھتے ہیں لیکن اسلام کے نزدیک فعل نہایت مذموم ہے کیونکہ اس سے دوسروں کو نقصان پہونچتا ہے فقہ حنفی نے اس مذموم حرکت کو بند کرنے کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پیش کیا ہے

ليس منّا من غش في البيع
وہ ہم میں سے نہیں جس نے خرید
والشراء (المحدث)

اسی حدیث کی روشنی میں فقہاء حنفیہ نے حکم دیا ہے

الغش حرام ہے
غش حرام ہے

یعنی اشیاء میں ملوثی کر کے فروخت کرنا گناہ کبیرہ اور ایک بڑا اخلاقی

جرم ہے اس لئے کہ پبلک کو نظر انداز کر کے اپنی تجوری آباد کرنا انتہائی درجہ کی
پست اخلاقی ہے حنفی دستور کی رو سے اس بیع کو فسخ کر دیا جائے گا اور مشتری
کو اس کی قیمت واپس دلائی جائے گی

وفسخه اذا وجد في البيع اس بیع کو توڑ دیا جائیگا جس بیع

عیباً میں عیب موجود ہوگا۔

اس قسم کے معاملہ کو فقہ حنفی میں بیع غری یا غش کہتے ہیں فقہاء حنفیہ نے
باب خیاری عیب کے تحت اس کے قواعد و ضوابط بیان کئے ہیں اور جگہ جگہ احادیث
سے استدلال کر کے اس ناجائز منافع خوری کی کمر توڑ دی ہے افسوس کہ آج کل
جمہوری حکومتوں نے کما حقہ حنفی دستور سے استفادہ نہیں کیا

قمار یا شرط سرمایہ دارانہ نظام کو تقویت دینے کے لئے یہ وہ طریقہ
اکسب ہے جس میں بے محنت دولت حاصل کرنے کی
لت پڑ جاتی ہے۔ اسلام اور فقہ حنفی نے اس کی تمام صورتوں کو ناجائز قرار
دیا ہے ایک مشہور حنفی عالم حکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو پیدا کیا اور زمین پران کی معاش کا انتظام
فرمایا تو انسانوں کے درمیان جنگ و جدل اور کشمکش برپا ہو گئی تب خدا
کے قانون کا یہ فیصلہ ہوا کہ جو شخص ذاتی محنت، وراثت یا کسی دوسرے جائز
اور صحیح طریقے سے کسی چیز کا مالک ہے اس کی چیز میں دوسرا کوئی مزاحمت
اور کشمکش کا حق دار نہیں ہے البتہ دوسرے کو بدل کے ذریعہ خریداری اور
معتبر و صحیح رضامندی اور معاہدے کے ساتھ اس چیز کو حاصل کرنے کا
حق حاصل ہے پس اگر کوئی معاملہ اس طرح کیا جائے کہ جس میں بدل
صحیح ہو اور نہ باہمی تعاون پایا جائے بلکہ دوسرے کو نقصان دیکر فتنہ حاصل
کرنا مقصود ہو جیسے قمار یا اس میں صحیح رضامندی موجود نہ ہو جیسے سود

تو یہ تمام طریقے باطل اور ظلم ہیں

اس باب میں حنفی فقہ کی بنیاد یہ آیت مبارکہ ہے

إِنَّهُ الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْفُسُ

بلاشبہ شراب، حواہت پالنے

وَالْأَنفُسُ لَا مَرْحَبَتِي مِنْ عَمَلِ

یہ سب سراسر نجاست اور شیطانی

الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا

دھندے میں ان سے بچو

میسر و ازلام، منابذہ، ملامسہ وغیرہ مخرب اخلاق طریقوں کو مردِ ایمان نے

اب تہذیب و اخلاق قرار دیا ہے۔ لاحول ولا قوۃ

کو آپریٹیو سوسائٹیاں | آج کل پنجسالہ پلان کے تحت ملک کے باشندوں کی اقتصادی حالت درست کرنے کے لئے امداد

باہمی کا طریقہ نکالا ہے جس کو آپریٹیو سوسائٹی کہا جاتا ہے یہ اگرچہ غریب کاشتکاروں، مزدوروں اور متوسط طبقوں کو سستے قرض دینے کے اصول پر چلائی جاتی ہیں مگر سوشلزم نظام کا یہ بدنامہ صوبہ (سود کی لعنت) اس میں بھی موجود ہے جس کا انجم سرمایہ داروں اور پونجی پتیوں کی سرپرستی اور پرورش ہوتا ہے اور سود کی یہ لعنت جس کے بارے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا

لِيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ

لوگوں پر ایک وقت ایسا آئے گا

لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرَّبْوَ

کہ کوئی سود خور ملک سے باقی نہ رہے گا

فَمَنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ

اور جو نہیں بھی کھائے گا اس کو اس کا

بخارہ

دھواں ضرور پہونچے گا۔

بلاشک موجودہ زمانہ اسی خبر کے مطابق ہے اس کو امداد کہا جائے یا ایک قسم کا ذریعہ تجارت کہ جس میں امدادی رقوم کو اضافہ کے ساتھ وصول کیا جائے مسلم رہنما جو مسلم پرسنل لار کو فروغِ قیادت کے لئے زبان پر لاتے رہتے ہیں وہ اس شعار کے بارے میں کچھ نہیں کہتے اگر ان لوگوں کو قوم یا اسلام کی فکر ہوتی تو یہ بات نہیں ہے کہ فلاح و بہبودی کی کوئی راہ ہاتھ نہ آتی۔

اسلام اور حنفی فقہ نے ان سوسائٹیوں کی اصلاح کی ہے اور امداد باہمی کے ایسے طریقے بتلائے ہیں جن سے غریبوں کی تباہ حال زندگیاں خوش حالی سے بدل سکتی ہیں اور ان طریقوں سے غریبوں کا بہت زیادہ فائدہ ہو سکتا ہے مثلاً پبلک سوسائٹیوں کا نظام اس طرح قائم کیا جائے کہ تجارتی، زراعتی، صنعتی ناموں سے علیحدہ علیحدہ مجالس کا قیام عمل میں آجائے اور سود کی لعنت کو اس میں سے نکال دیا جائے فقہ حنفی میں ان مجالس کے یہ اسماء ہیں

الف۔ شعبہ تجارت میں مضاربہ، معاوضہ، عنان، وجوہ

ب۔ شعبہ زراعت میں مضارعت، معاقلہ، مساقات

(۱) مضاربہ :- یہ ایک قسم کا تجارتی معاہدہ ہوتا ہے جس میں ایک طرف سے مال اور دوسری طرف سے عمل یا محنت ہوتی ہے اس کی ۶ شرطیں ہیں جن کو فقہ کی کتابوں سے دریافت کیا جاسکتا ہے

(۲) معاوضہ :- ایسے تجارتی کاروبار کا نام ہے جس میں کمپنی کے طور پر چند افراد اپنا اپنا مال لگا کر شریک ہو جاتے ہیں اور نفع و نقصان کے آپس میں شریک ہوتے ہیں

(۳) شرکت صنائع :- کمپنی کے طرز پر اس کا دوبارہ کہتے ہیں جس میں چند ہم پیشہ صاحب صنعت و حرفت اپنے اپنے پیشہ کو شرکت کے ساتھ چلاتے ہیں اور نفع و نقصان میں شریک رہتے ہیں۔

(۴) وجوہ :- کمپنی کے طور پر چند افراد کے درمیان مساوی عمل و محنت، کسب، اکتساب میں شرکت ہو جائے، ان میں سے ہر آدمی اپنے ذاتی رکھ رکھاؤ کی وجہ سے مارکیٹ میں خرید و فروخت کرتا ہے یہ بھی نفع و نقصان میں شریک ہوتے ہیں۔

مسلم معاشرے پر اگر اس لائن سے محنت کی جاتی تو نا ممکن تھا کہ معاشرہ کی بحال و ترقی نہ ہوتی معاشرہ کی اصلاح کا یہ کام علماء ہی انجام دے سکتے تھے لیکن افسوس کہ اموی اور عباسی دور خلافت سے لیکر اب تک جس چیز کو مسلم دینی قیادت نے ناپسندیدہ قرار دیا تھا علماء کے بعد اس کو (یعنی کار عملی میں علماء کی شرکت) اب حوالہ کیا جانے لگا ہے

معاشرت

امور خانہ داری یا افراد کی معاشرتی زندگی کو بنانے اور سنوارنے میں اسلامی قوانین کی ترتیب و حکمت کچھ ایسی عجیب و غریب ہے کہ جس کے ڈانڈے ملکی سیاست سے جا ملتے ہیں گویا کہ گھر کی چہار دیواری ملکی سیاست کے لئے ایک ٹریننگ اسکول یا ابتدائی تربیت گاہ ہے یہاں کے تربیت یافتہ افراد ملکی اور ملی خدمات کے میدان میں کامیاب ہی اترتے ہیں

نظام البیت یا مثالی اسٹیٹ پر نظر ڈالنے کے بعد مختلف افراد سامنے آتے ہیں جن کے خطابات باپ، بیٹا، بیوی، بہن، سالی، خوشدامن، خسر، ماموں، بھانجیا، ماں، دادی، بھوپتی، لواسہ، نواسی، پوتا، پوتی وغیرہ ہوتے ہیں جن کو اگر غور سے دیکھا جائے تو سب کے سب ایک رشتہ نکاح میں منسلک نظر آئیں گے۔

ان تمام رشتوں میں تال میل قائم رکھنے کے لئے اور اس کی وجہ سے جو مصائب و آلام پیش آتے ہیں ان پر صبر و تحمل سے کام لینے کے لئے امام ابو حنیفہؒ نے ایک حدیث پیش کی ہے:-

اذابات احدکم مغموما	تم میں سے کسی کا اولاد کے غم و فکر
مہمومًا من سبب العیال	میں کوئی رات گزارنا اللہ کے نزدیک
کان افضل عند اللہ تعالیٰ	اس کی راہ میں تلوار کے ایک ہزار دار
من الفخریۃ بالسیف	چلانے سے افضل ہے
فی سبیل اللہ لہ	

یہیں سے ملکی امور میں صبر و تحمل کرنے کی ابتداء ہوتی ہے خفی فقہ نے

لہ سند امام اعظم

امور خانداری سے متعلق جو قانون تیار کیا ہے اور جو ہدایات فرمائی ہیں انکو ذیل میں بیان کیا جا رہا ہے

نکاح فقہاء حنفیہ نے اشتغال بالنکاح کو نفل عبادت سے افضل قرار دیا ہے چنانچہ امام ابن ہمام شارح ہدایہ تحریر فرماتے ہیں :-
 نکاح کی وجہ سے تہذیب اخلاق اور باطنی وسعت حاصل ہوتی ہے جس کی وجہ سے انسان معاشرہ میں اپنے انسانے نوع کے ساتھ تحمل اور بردباری سے پیش آتا ہے اس کے علاوہ اولاد کی تربیت، غریبوں کی امداد عزیز و اقارب کلمان و نفقہ اور نفس کی پرہیزگاری اسی سے حاصل ہوتی ہے اسی سے اہلیت عبادت بھی پیدا ہوتی ہے، غرض کہ ایسے بہت سے فرائض ہیں جن کی ادائیگی صرف نکاح پر موقوف ہے اسی وجہ سے نکاح کو نفل عبادت سے افضل قرار دیا ہے۔

امام ابن ہمام نے نکاح کی حکمت بیان کرتے ہوئے امام ابوحنیفہ کی ایک روایت کی شرح کی ہے اور بیان کیا ہے کہ نکاح سے مقصود بکثیر نسلم بھی ہوتا ہے ایک ایسی حکمت ہے جس کی وجہ سے ملکی سیاست میں انقلاب لایا جاسکتا ہے کیونکہ آج کل سارا جھگڑا اور سیاست کا رخ صرف اکثریت و اقلیت کے دائرے میں محدود ہو کر رہ گیا ہے۔

انتخاب زوجہ اتنا بڑا مقصد جس کی طرف مذکورہ سطور میں اشارہ کیا گیا ہے صرف انتخاب زوجہ پر موقوف ہے یہ مسئلہ اگر طرفین کی مرضی کے مطابق طے پا جائے تو پھر تمام مقاصد کی تکمیل سہل ہو جاتی ہے اسی لئے فقہ حنفی نے زوجین کو پورا پورا اختیار دیا ہے کہ وہ اپنی مرضی سے رشتہ زوجیت میں منسلک ہوں۔

لا تجبر البالغة العاقلۃ بالغاً، عاقلہ لڑکی پر جبر نہیں کیا جاسکتا

یعنی اس کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنی مرضی سے رشتہ زوجیت میں منسلک ہو بخلاف دوسرے فقہوں کے کہ ان میں ادلیار کی اجازت کو شرط قرار دیا ہے جس کی وجہ سے لڑکی مجبور محض ہو کر رہ گئی ہے لیکن حنفی فقہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہاں تک اجازت دیدی ہے کہ غرض بھر کی قیودات کے باوجود انتہائے زوجین (خطبہ) میں ایک دوسرے کو دیکھا بھی جاسکتا ہے اس کے لئے حنفی فقہ ایک حدیث پیش کرتا ہے۔

النظر اليها احرى عورت کے چہرہ کی طرف دیکھا زیادہ مناسب ہے
یعنی جس عورت کو بیوی بنانے کا ارادہ ہو اس کو دیکھ لینا زیادہ اچھا ہے
ایسی حدیث کی روشنی میں فقہائے حنفیہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر مومنہ والے شوہر کو شہوت کا اندیشہ بھی ہو تب بھی اپنی منگیتر کے چہرے کو دیکھ سکتا ہے ۱۵
امام ابو حنیفہؒ نے ایک حدیث بیان فرمائی ہے جس میں مندرجہ ذیل اقسام کی عورتوں سے نکاح کرنے کو منع کیا گیا ہے۔

۱۔ شہبرہ۔ موٹی فربہ عورت جس کی آنکھیں بلی کی طرح ہوں

۲۔ نہیرہ۔ دہلی پتلی اور لمبی عورت گویا چھتر کی بلی ہے

۳۔ لہبرہ۔ آزاد شدہ بڑھیا عورت

۴۔ بیدرہ۔ پستہ قد عورت گویا کہ کپڑے کی گھٹری ہے

۵۔ لغوت۔ جس کی گود میں دوسرے شوہر کا بچہ ہو۔

اس روایت کو امام صاحب نقل فرمانے کے بعد دیر تک ہنستے رہتے تھے ۱۶

ایسی حدیث اور اس قسم کی دوسری احادیث کی روشنی میں امام ابو حنیفہؒ

نے زام اختیار زوجین کے ہاتھوں میں دیدی ہے اس جگہ ابواللیث سمرقندی

نے بستان میں ایک عجیب واقعوں کو بیان کیا ہے جو لطف سے خالی نہیں ہے،

ایک حدیث میں ہے کہ بنی اسرائیل میں سے ایک آدمی نے عہد کیا کہ

لے ترمذی ۱۷ رد المحتار ص ۲۶ ج ۵ ملہ مستدام اعظم

جب تک سو آدمیوں سے دریافت نہ کر لوں اس وقت تک نکاح نہ کرونگا چنانچہ جب ۹۹ آدمیوں سے دریافت کر چکا اور سب کا اختلاف پایا تو رات کو عہد کیا کہ صبح کو جو آدمی بھی پہلے نظر پڑیگا اور وہ جس کے لئے مشورہ دیگا اس سے نکاح کرونگا۔ صبح کو دیکھا تو ایک مجنون بھاگا جارہا تھا کسی طرح اس کو روکا اور مدعا بیان کیا مجنوں نے بیان کیا عورتیں تین طرح کی ہوتی ہیں: ۱۔ ایک تو تیرے لئے، دوسری تیرے کا دپر، اور تیسری تیرے لئے یا تیرے اوپر۔ اور یہ کہ کھر بھاگا۔ وہ آدمی بھی اس کے پیچھے بھاگا اور پوچھ کر بولا بھائی میں تو تیری بات سے اور بھی پریشان ہو گیا۔ اس کا مطلب کیا ہے۔ مجنوں نے جواب دیا

- ۱۔ تیرے لئے۔ سے مراد کنواری عورت ہے
 - ۲۔ تیرے اوپر سے مراد بیوہ اور بچہ دار عورت ہے جو تیرا مال خود بھی کھائے گی اور دوسروں کو بھی کھلائے گی اور پہلے شوہر کو یاد کر کے روئے گی۔
 - ۳۔ تیرے لئے یا تیرے اوپر سے مراد مطلقہ عورت ہے اگر تو اس کے پہلے شوہر سے اچھا ہے تو وہ تیرے لئے ہے ورنہ وہ تیرے اوپر ہے
- انتخاب زوجین کے باب میں حنفی دستور نے کفو کو بھی ضروری قرار دیا ہے چنانچہ امام محمد فرماتے ہیں اور وہی ایک روایت امام ابو حنیفہ کی بھی ہے

ويفتى في غير الكفو لعدم
الجواز أصلاً
غير كفو میں نکاح بالکل ناجائز ہے۔

یعنی ایسا نکاح صحیح نہیں ہے کہ زوجین نے اپنی مرضی سے نکاح غیر کفو میں کر لیا ہو۔ ممکن ہے حنفی فقہ کا یہ قانون بظاہر غلط معلوم ہو لیکن اگر اس کو معاشرے کی اصلاح اور آپس کے تال میل کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو

اس قانون کا ضروری ہونا ثابت ہو جائے گا فقہ حنفی اس کی وجہ بیان کرتا ہے

الوجه فيه ان انتظام المصالح
انما يكون بين الزوج و
الزوجة عند التوافق و
الالفة وهما يكونان
بين المتكافين له
وجہ اس میں یہ ہے کہ انتظام
مصالح زوج اور زوجہ کے درمیان
اپس میں موافقت اور محبت ہونے
کی حالت میں ہوتے ہیں یہ جب ہی
ہو سکتا ہے کہ دونوں میں مساوات ہو

بہر حال فقہ حنفی میں کفو کا اعتبار کیا گیا ہے ہاں اگر عورت اور اس کا ولی
غیر کفو میں شادی کرنے پر راضی ہو جائیں تو بات دیگر ہے لیکن اگر عورت
نے اپنی ہی مرضی کو مقدم رکھا اور غیر کفو میں شادی کر لی تو اس کے متعلق اور بیان
کیا جا چکا ہے مزید برآں یہ کہ غیر کفو میں شادی کرنے میں اذلال نفس بھی لازم
آتا ہے جس کو فقہاء حنفیہ نے حرام قرار دیا ہے

ولی جہاں تک عورت کے ذاتی حقوق و اختیار کا تعلق ہے وہ اس میں آزاد
ہے لیکن جہاں دوسرے کے حقوق سے وابستگی پائی جائے گی وہاں
عورت کو تابع رہنا پڑیگا وجہ اس کی غالباً اسکا ناقص عقل ہونا ہے یہ بات
اگرچہ عورت پرستوں اور عریاں تہذیب کے عشاق پر گراں ہوگی، لیکن کیا
کیا جائے کہ جب ان ہی کے ہم مشرب ماہر جنسیات نے یہ فیصلہ صادر کر دیا ہے
مرد کے سب سے بھاری دماغ کا وزن ۷۹-۸۰ اونس اور سب سے

ہلکے کا وزن ۳۴ اونس ہے اور متوسط درجہ کے دماغ کا وزن ۴۹-۵۰

اونس ہے۔ بخلاف عورت کے کہ اس کا سب سے بھاری دماغ ۶۱-۶۲

اونس اور سب سے ہلکا ۳۱-۳۲ اونس اور متوسط دماغ ۴۴-۴۵ اونس ہے

ایک حنفی محقق امام اکمل الدین شارح ہدایہ کی عبارت بھی ملاحظہ فرمائیے۔

نفس انسانی کی قوتوں کو چار درجہ میں تقسیم کیا جاسکتا ہے پہلا درجہ یہ کہ

مطلقاً سوچنے سمجھنے کی استعداد موجود ہو یہ استعداد فطرۃً ہر انسان میں پائی جاتی ہے دوسرا درجہ یہ کہ جزئیات میں حواس کے استعمال سے بدیہی باتیں حاصل ہونے لگیں مثلاً دیکھ کر رنگ کا اور چکھ کر ذائقہ کا یقین وغیرہ اور عقل اس قابل ہو کہ اس میں غور و فکر کے ذریعہ خالص فکری حقائق کا اکتساب کرنے لگے اس کو اصطلاح میں عقل بالملک کہتے ہیں اس صلاحیت کے بعد ہی آدمی پر شریعت کی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں تیسرا درجہ یہ ہے کہ بدیہی حقیقتوں سے جو نظریات مستنبط ہو رہے ہیں ان کے ادراک میں کسی قسم کی دقت اور محنت پیش نہ آئے اس کا نام العقل بالفعل ہے۔ چوتھا درجہ یہ ہے کہ نظریات ہمیشہ ذہن میں اس طرح مستحضر ہوں کہ گویا آنکھوں کے سامنے ہیں اس کو عقل مستفاد کہا جاتا ہے اور شریعت کی ذمہ داریوں کا مدار جس صلاحیت عقل پر ہوتا ہے وہ دوسرا درجہ ہے عورتوں میں اس کی کمی نہیں ہے کیونکہ وہ جزئیات میں حواس کو استعمال کر کے بدیہیات کو پالیتی ہیں اور اگر کسی بات کو فراموش کر جاتی ہیں تو یاد دہانی کے بعد یاد بھی کر لیتی ہیں اگر اس صلاحیت میں کسی قسم کا نقص ہو تو دین کے جن ارکان کی ذمہ داری مردوں پر ڈالی گئی ہے عورتوں کو اس سے مختلف ارکان کی تکلیف دی جاتی ہے اور ذمہ داریاں عائد کی گئی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلعم نے ان کے حق میں ناقصات العقل جو فرمایا ہے اس سے عقل بالفعل، عقل کا تیسرا درجہ مراد ہے اے

اس تشریح سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ عورت کو امور ذاتیہ میں تو خود مختار قرار دیا جائے گا اور اس کے فعل اور قول کا اعتبار ہوگا لیکن جہاں

اے عنایہ خیر ہدایہ مشحون ۶ مطبوعہ مصر

دوسروں کے حقوق سے ادنیٰ درجہ کی بھی وابستگی ہوگی وہاں اس کے حدود اختیار پر پابندیاں لگ جائیں گی ان ہی دونوں چیزوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حنفی دستور نے قرآن و حدیث کے عین مطابق حکم لگا دیا ہے کہ نابالغ مجنون عورت کو اختیار نہیں کہ وہ بلاولی کی اجازت کے نکاح کر سکے اس باب میں مجنونہ ماں کو اپنے بالغ لڑکے کی اجازت کا محتاج رہنا پڑے گا ایسے ہی با عقل و شعور عورت کو یہ اختیار نہیں ہوگا کہ وہ خاندانی شرافت کو بٹہ لگا کر غیر کفور میں نکاح کرے۔

مہر کے تقریباً آٹھ یا نو نام ہیں مثلاً المہر، الخدم، الصداق، العقر، العطیہ، الغریضہ، الاجرۃ، الصدقہ، العلاق لہ

مہر اگرچہ شرائط نکاح میں سے نہیں لیکن احکام نکاح اور واجبات نکاح میں سے ضرور ہے ائمہ اسلام نے اس کی مقدار میں اختلاف کیا ہے اسی طرح جنس مہر میں بھی اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک ہرزہ چیز جو بیع میں ضمن بن سکتی ہے وہ نکاح میں مہر بن سکتی ہے خواہ وہ بے کا ایک چھلا ہی کیوں نہ ہو اسی طرح وہ محض تعلیم القرآن پر بھی مہر کے قائل ہیں امام مالک کے نزدیک کم از کم ۱۰ دینار یا تین درہم ہیں ابن عمرؓ کے نزدیک کم از کم پانچ درہم، ابراہیم نخعی کے نزدیک کم از کم ۴۰ درہم ہیں سعید بن جبیر کے نزدیک کم از کم پچاس درہم ہیں کیونکہ ان حضرات کے نزدیک نصاب سرقہ یہی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اکثر مہر کی حد نہیں لیکن قلت میں کم از کم دس درہم ہونا ضروری ہیں امام صاحب کے نزدیک یہ حدیث حجت ہے۔

لا مہر اقل من عشرة دھم دس درہم سے کم مہر نہیں ہے۔
امام صاحب کے نزدیک کم سے کم نصاب سرقہ بھی یہی ہے امام صاحب کا فرمانا ہے کہ قطع ید چونکہ دس درہم کے عیوض میں آجاتا ہے اس لئے دس درہم

سے کم مہر مقرر کرنا اعضوانسانی کی شرافت کے خلاف ہے
 فقہاء کی تشریحات کے مطابق مہر مثل بھی خاص حالتوں میں مقرر کیا
 جاسکتا ہے مہر مثل میں عورت کے آبائی قبیلہ کی قریبی رشتہ دار عورتوں کے
 مہر کا لحاظ رکھا جائے گا جس کی شرائط اور قیودات فقہ کی کتابوں میں تلاش فرمائیں
 اسلامی احکامات میں سے کوئی حکم بھی ایسا نہیں ہے جو بعض
مشاہدین کے لئے قابل قبول ہو اور بعض کے لئے نہ ہو یہی حال شادی
 و نکاح کے احکامات کا ہے اس میں صرف ایجاب و قبول (جس کے لئے نصاب
 شہادت بھی شرط ہے) اسلامی شادی بیاہ کی سادہ شکل ہے اور اسلامی مساوات
 کا عمدہ مظاہرہ ہے کم از کم دو گواہوں کا ہونا اس وجہ سے شرط قرار دیا گیا ہے
 تاکہ شکوک و شبہات کا ازالہ ہو جائے کیونکہ نکاح سے پہلے وہی عورت جسکی
 طرف دیکھنا بھی ناجائز تھا، لیکن ایجاب و قبول کے بعد زوج زوجہ کے پورے
 جسم سے متمتع ہونے کا حقدار ہو جاتا ہے اگر اسلام شہادت کی شرط نہ مقرر
 کرتا تو زنا اور فواحشات کا دروازہ کھل جاتا اسی لئے فقہاء حنفیہ نے حدیث
 شریف کی رو سے نصاب شہادت کو شرط قرار دیا ہے

لانکاح الا بشہود
 بلا شہادت کے نکاح ہی نہیں ہوتا
 انی مجھے امام صاحب نے خفیہ نکاح کو نکاح ہی تسلیم نہیں کیا امام مالک
 تو اس سے بھی زیادہ اعلان نکاح کو بھی شرط قرار دیتے ہیں، لیکن امام ابوحنیفہ
 اس کے متعلق فرماتے ہیں

انقضاء نکاح جبکہ گواہوں کی موجودگی میں ہو گیا، اگرچہ پورے طور پر اعلان
 نہیں ہوا وہ نکاح جائز ہے اور اہل مدینہ کہتے ہیں کہ جب تک اعلان
 نہ ہو تو یہ نکاح ستر ہے اور نکاح ستر کے لئے مانعت موجود ہے۔ امام
 محمد فرماتے ہیں کہ جب کہ نکاح پر گواہ ہو گئے تو اس کو کس طرح باطل قرار
 دیا جاسکتا ہے؟ (ماکیہ سے خطاب کرتے ہوئے) ایک آدمی بادشاہ

سے خائف ہے اس نے اپنی لڑکی کا نکاح عادل گواہوں کی موجودگی میں کر دیا اور کوئی اعلان نہیں کیا، تو کیا یہ نکاح باطل ہے؟ اور باطل نہیں ہے تو کیوں؟ اس کے بارے میں آپ کہیں گے کہ ایک اثر موجود ہے جس کی وجہ سے امام مالک نے ایسے نکاح کو جائز قرار دیا ہے۔ پھر یہ کہ ایک آدمی نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک مرد گواہ اور دوسری گواہ عورت کی موجودگی میں کر دیا حضرت عمرؓ نے اس نکاح کو ناجائز قرار دیدیا آپ کا فرمانا ہے کہ اعلان نہیں تھا ہم کہتے ہیں نصاب شہادت پورا نہیں تھا لہ

بہر حال اسی قسم کے بہت سے دلائل ہیں جن کو بخوف طوالت نظر انداز کیا جا رہا ہے۔ اس باب میں امام صاحب نے جو اصول مقرر فرما دیا ہے وہ عین قرآن و حدیث کے مطابق ہے۔ کیونکہ قرآن پاک میں آیت ملامت کی روشنی میں بیوعات جیسے معاملات میں کتابت اور اس پر شہادت کو مستحب قرار دیا ہے لیکن عقد نکاح اور معاملات کی طرح نہیں ہے اس لئے حدیث مشہورہ کے تحت نصاب شہادت کو شرط قرار دیا ہے اور یہی اعلان نکاح کا بھی قائم مقام ہے

اذا حضر الا شہدین جب دو گواہ موجود ہو گئے تو
فقد اعلنا لہ اعلان ہو گیا۔

عربی لغت کے اعتبار سے بھی تین آدمیوں کا وجود (دو گواہ اور ایک شوہر) بھی اعلان ہے

وستر ما كان عند امر وستر الثلاثة غیر الخفی
نکاح میں اگر دو مرد گواہ نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں موجود ہے ”رجل وامرأتان“ بہر حال حنفی دستور نے اس معاملہ میں جس قدر سہولت اور انسانی مزاج اور اس کے

نشیب و فراز کو پیش نظر رکھا ہے وہ ناقابل انکار حقیقت ہے
غرضیکہ سیاست و معاشرت وغیرہ تمام عنوانات میں خفیہ کا ایک مکمل
دستور مرتب اور مدون ہے اور جو حکم پورے مسائل کو لانا ہمارے موضوع سے
خارج ہے اس لئے بطور نمونہ چند چیزوں کو ذکر کر دیا گیا ہے تفصیلات فقہ
کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔

عقائد اہل سنت والجماعت | زمانہ قدیم میں قانون، اصول دین عقائد
ان سب کے لئے ”الفقہ“ کا لفظ

استعمال ہوتا تھا اسی وجہ سے امام صاحب کی کتاب کا نام ”فقہ اکبر“ ہے
امام صاحب نے اہل سنت والجماعت کے عقائد کے بارے میں جو کچھ ارشاد
فرمایا ہے اس کا خلاصہ ہم شرح فقہ اکبر سے اس جگہ پیش کر رہے ہیں
۱۔ ایمان کی تعریف کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں:-

”ایمان نام ہے اقرار اور تصدیق کا۔“

اس کی تشریح یہ ہے کہ ایمان نام ہے زبان سے اقرار کرنے اور دل
سے تصدیق کرنے کا۔ نہ تنہا اقرار ایمان ہے اور نہ تنہا تصدیق و معرفت ایمان
ہے۔ امام صاحب کے نزدیک اعمال ایمان سے ایک علیحدہ شے ہے کیونکہ
بسا اوقات مومن سے عمل مرتفع ہو جاتا ہے اور ایمان مرتفع نہیں ہوتا مثلاً
فقیر پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن ایسا نہیں ہے کہ اس پر ایمان واجب ہو
۲۔ گناہ اور کفر کے بارے میں امام صاحب فرماتے ہیں:-

ہم کسی بھی بڑے سے بڑے گناہ کی وجہ سے مسلمان کو کافر نہیں کہتے

ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شخص فاسق ہو اور کافر نہ ہو۔

امام صاحب فرماتے ہیں کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے گناہگار سب
مومن ہیں کافر نہیں ہیں۔ بندہ خارج از ایمان نہیں ہوتا جس کے اقرار نے اسے
داخل ایمان کیا تھا۔

ایک مرتبہ خارجیوں کی ایک بڑی جماعت امام صاحب کے پاس آئی اور امام صاحب سے دریافت کیا کہ مسجد کے دروازے کے باہر دو جنازے رکھے ہیں ایک شرابی کا جو شراب پیتے پیتے مر گیا ہے، دوسرا زانیہ کا جو زنا سے حاملہ ہوئی ہے اور اس نے خودکشی کر لی۔ امام صاحب نے دریافت کیا یہ دونوں کس ملت سے تھے آیا یہودی تھے یا نصرانی یا مجوسی؟ انہوں نے کہا کہ ان میں سے کسی ملت سے نہیں تھے بلکہ اسی ملت سے تھے جو کلمہ اسلام کی شہادت دیتی ہے امام صاحب نے فرمایا یہ ایمان کا کونسا حصہ ہے؟ عرض کیا کل ایمان ہے اسی پر امام صاحب نے فرمایا، اب مجھ سے کیا پوچھتے ہو تم تو خود اپنی زبان سے اس کو مومن کہہ رہے ہو۔

۳۔ امام صاحب گناہگار مومن کے بارے میں فرماتے ہیں: ہم یہ نہیں کہتے کہ گناہ مومن کے لئے نقصان دہ نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مومن دوزخ میں نہیں جائے گا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اگر وہ فاسق ہو۔

ہم اہل قبلہ میں سے کسی کے نہ جنتی ہونے کا فیصلہ کرتے ہیں اور نہ دھننی ہونے کا اور نہ ہم ان پر کفر، شرک اور نفاق کا حکم لگاتے ہیں۔ جب تک ان سے ایسی بات کا صدور نہ ہو جائے ہم ان کی نیتوں کا معاملہ ان کے خدا کے سپرد کرتے ہیں

۴۔ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تمام امت پر افضل قرار دیتے ہیں اور سب سے پہلے خلافت ان کے لئے ثابت کرتے ہیں۔ پھر عمر، پھر عثمان، پھر علی رضی اللہ عنہم اور یہ خلفاء راشدین مہدین ہیں۔

بیکر حضرات کے بارے میں فرماتے ہیں:-

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ کو محبوب رکھتے ہیں۔ ان میں سے کسی کی محبت میں حد سے نہیں گذرتے اور نہ کسی سے تبری کرتے ہیں۔ ان سے بغض رکھنے والے اور ان کا ذکر برائی سے کرنے والے کو ہم ناپسند کرتے ہیں اور ان کا ذکر بھلائی کے سوا کسی اور طرح نہیں کرتے۔

ذاتی طور پر امام صاحب اگرچہ حضرت عثمان غنیؓ کے مقابلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف میلان رکھتے ہیں کیونکہ خاندان نبوت سے ان کا رشتہ بھی ہے لیکن جہاں تک ان کے عقیدے کا معاملہ ہے اس میں انہوں نے وہی راہ اختیار کی ہے جو حق ہے البتہ مصری نے غلطی کی ہے جو انہوں نے میلان طبع کو عقیدہ کہا ہے امام صاحب نے جو عقیدے بیان فرمائے ہیں ان کا ایک عظیم پس منظر ہے جس کو دیکھتے ہوئے امام صاحب کی دور بینی اور اعتدال کی ہر شخص کو داد دینی پڑے گی۔ حق یہ ہے کہ امام صاحب نے ان عقائد کو بیان فرما کر امت کو بڑی تباہی اور گمراہی سے نجات دلا دی کیونکہ خلافت راشدہ کے بعد جو دور ملوکیت شروع ہوا تھا اس میں نہ صرف یہ کہ سیاسی اختلافات پیدا ہو گئے تھے بلکہ دینی لائسنسوں میں بھی اختلافات اٹھ کھڑے ہوئے تھے دوسری طرف یونانی فلسفہ اسلامی حدود میں داخل ہو چکا تھا اور دینی مسائل کو اس کے معیار پر پرکھا جانے لگا تھا ایک بڑی جماعت ایسی پیدا ہو گئی تھی جو صحابہ رضی اللہ عنہم کو شرم کرتی تھی اور یہ ظاہر ہے کہ جب قرن اول کے معماران اسلام ہی محفوظ نہ رہ سکتے ہوں تو ان کا لایا ہوا دین کب محفوظ رہ سکتا تھا، امام صاحبؒ وہ پہلے انسان ہیں جنہوں نے اسلام کا بنیادی عقیدہ تحریری طور پر مرتب کیا اور قیامت تک کے لئے پوری امت کو اس منور اور کشادہ شکر پر لا کھڑا کیا جس پر حل کر اس کی نجات ہو جائے گی۔

امام صاحب نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے سلسلہ میں جو عقیدہ تحریر فرمایا ہے اس کی آسان الفاظ میں تفسیر اس طرح کی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کے لئے اپنے رسول کو بھی بھیجا، جس طرح کتاب پر ایمان لانا ضروری

ہے اسی طرح رسول پر بھی ایمان لانا ضروری ہے صرف براہ راست کتاب اللہ ہی پر ایمان لا کر ہدایت نصیب نہیں ہو سکتی ہے کتاب اللہ کے ساتھ رسول پر اعتماد رکھنا اور ان کے ارشادات پر اعتماد رکھنا ضروری ہے کیونکہ ہمارے سامنے آپ کے ارشادات ہی سے کتاب اللہ کے مطالب واضح ہوئے ہیں

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد موجودہ زمانہ تک اسلامی تعلیمات کا بہت بڑا ذخیرہ ہم تک بالواسطہ پہنچا ہے یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ ہم اسلامی تعلیمات کو تسلیم کریں اور واسطوں کو قابل اعتماد قرار نہ دیں ہمارے نزدیک جس طرح اسلامی تعلیمات محترم ہے اسی طرح اس کے واسطے اور وسائل محترم ہیں ہم اپنی زبان سے کسی کو بھی نشانہ بتانا اپنے لئے دنیا اور آخرت کی بربادی کا مصداق جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے۔ آمین

مشاجرات اور اختلافات صحابہ اسی طرح تابعین کے علمی اختلافات یا محدثین کرام کا آپس میں نقد و تبصرہ اگرچہ کتابوں میں موجود ہے لیکن وہ ہمارے نزدیک نیک نیتی پر مبنی ہے اس کے دوسرے معنی پہنانا ہمارے نزدیک ہرگز مناسب نہیں ہمارے علی و انصاف کی ترانہ اس معیار کی نہیں ہے جس میں صحابہ اور تابعین کا عدل و انصاف تو لاجا کے ہمارے سب اکابر اور رہنما ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ششم

ہمنا اصول

یعنی

فقہ اسلامی کے قواعد کلیہ

اس باب کے اکثر قواعد الاشباہ سے ماخوذ ہیں اور جو دوسری کتابوں سے اخذ کئے ہیں ان کا حوالہ حاشیہ میں درج ہے۔ یہ وہ رہنما اصول ہیں کہ جن کے تحت ہر زمانہ میں ہزاروں پیش آمدہ مسائل کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ یہ اصول وہ چمکدار ستارے ہیں کہ جن کی چمک قرآن اور حدیث سے روشنی حاصل کر رہی ہے اس طرح امام کا دستور زمانے کے ساتھ نہیں بلکہ زمانہ کی رہنمائی کر سکتا ہے۔

رہنما اصول یا قواعد کلیہ

تعارف علامہ ابن نجیم مصری صاحب الاشباہ والنظائر نے اپنی اس کتاب میں ایک شعر تحریر فرمایا ہے

وانی لا استطيع كنه صفاته : ولوان اعضائي جميعا تكلم
یعنی میں فقہ کے صفات اور حقائق اور عجائبات کو بیان کرنے کی طاقت
نہیں رکھتا اگرچہ میرے تمام اعضاء زبان بن جائیں حقیقت حال یہی ہے
کہ فقہ کی جس قدر خوبیاں بیان کی جائیں کم ہیں علامہ ابن نجیم نے الاشباہ
میں ایک جگہ یہ بھی تحریر فرمایا ہے :

انبياء عليهم السلام کے علاوہ کوئی انسان نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ
نے اس کے لئے کیا ارادہ کیا ہے صرف فقہا رہتی جانتے ہیں
حدیث شریف میں مروی ہے کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ
رکھتا ہے اس کو فقہ فی الدین عطا کرتا ہے لہ

چنانچہ فقہ فی الدین ہی اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ وہ کمال ہے کہ جس کے
مثل کوئی کمال نہیں ہے دنیا اور آخرت کی عزتیں اس سے وابستہ ہیں
عجائبات فقہ اگر دیکھنے ہوں تو کتب اصول اور خاص طور سے فقہ کے قواعد
کلیہ کو دیکھنا چاہئے علامہ ابن نجیم نے فرمایا ہے : ”ان کے ذریعہ فقیدہ
اجتہاد پر فائز ہوتا ہے“

قواعد کلیہ کو پڑھنے سے شریعت کا جاہ و جلال سامنے آجاتا ہے

دنیا بھر کے دستوروں کا مطالعہ کر لیجئے اول تو اصول نہ ملیں گے اور اگر ملے تو کوئی اصول ایسا نہ ہوگا جو مجروح نہ ہو کیونکہ جب ان کی تشریحات ہوتی ہیں تو ان اصولوں کی فروعات ہی ان کو کاٹ دیتی ہیں مگر اسلامی اصول اور قواعد کلیہ سے جتنے چاہے جزئیات بن جائیں ہر ایک قاعدہ اپنی جگہ پہاڑ سے زیادہ مضبوط نظر آئیگا۔

بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے سترہ قواعد کلیہ امام محمد بن محمد بن سفیان ابوطاہر دباس نے ترتیب دئے تھے (یہ علماء عراق میں سے ہیں اور عسینی بن ابان کے شاگرد رشید ہیں) کہا جاتا ہے کہ ان کا حافظہ اور فقہ غضب کا تھا نابینا تھے لیکن قوتِ حس بہت بیدار تھی۔ ان کا طریقہ تھا کہ روزانہ رات کو جب لوگ عشاء کی نماز پڑھ کر مسجد سے باہر چلے جاتے تو یہ کوڑ بند کر کے ان قواعد کی (گردان کی طرح) بھکار کیا کرتے تھے۔ ایک رات شافعی مسلک کے امام ابوسعید ہروی مسجد میں چٹائی سے لیٹ کر چھپ گئے ابھی ابوطاہر سات قاعدوں کی گردان کرنے ہی پائے تھے کہ ان کو محسوس ہو گیا چنانچہ انہوں نے فوراً ہی ان کو مار کر نکال دیا اور اس کے بعد سے پھر رات کو مسجد میں بھی ان کی بھکار بند کر دی کہا جاتا ہے ابوطاہر دباس علم کے معاملہ میں بہت بخیل تھے لے

اس فن میں بہت سے علماء نے کتابیں لکھیں ہیں مثلاً ابوطاہر دباس، الامام الکراخیسی کی کتاب تلخیص المہجوبی، علامہ قرافی مالکی کی انوار البروق فی انوار الفرق، علامہ شوکانی کی ارشاد الفحول، اور علامہ ابن نجیم کی الاشباہ والنظائر بہت مشہور ہیں۔ علامہ قرافی مالکی نے اس فن میں ۴۸ قواعد کلیہ تحریر فرمائے ہیں۔ مخبر فرمایا ہے۔

اسلامی شریعت کے اصولوں کی دو قسم ہیں "اصول فقہ" اور قواعد کلیہ جن کی تعداد

بہت ہے وہ شریعت کے اہم ارادہ روز اور عجائبات کے سمجھنے میں بہت

مدد دیتے ہیں ہر قاعدے کے تحت بے شمار فروغی مسائل ہوتے ہیں یہ قواعد فقہ میں بہت اہم ہیں فقیہ ان قواعد کا جس قدر احاطہ کریگا اس کی قدر و منزلت زیادہ ہوگی اور فقہ کی رونق نمایاں ہوگی ان ہی قواعد کے ذریعہ فتاویٰ کی راہیں کشادہ ہوتی ہیں علماء کا مقولہ ہے جو اصول فقہ کو پیش نظر رکھے گا وہ منزل تک پہنچ جائیگا اور جو قواعد کو پیش نظر رکھے گا وہ مقاصد میں کامیاب ہوگا۔

راقم الحروف نے دستیاب کتابوں سے جس قدر ممکن ہو سکا ہے اس جگہ قواعد کلیہ کو جمع کر دیا ہے، تمام قواعد کا احصار دشوار تر ہے علامہ قرانی کے بہت سے قواعد کو میں چھوڑ دیا ہے کیونکہ ایک ہی چیز کی بار بار تکرار سے تعداد میں اضافہ اچھا نہیں معلوم ہوتا میری رائے یہ ہے علامہ ابن نجیم ؒ کے جمع کردہ ۳۱۱ قواعد سے سینکڑوں پر بھاری ہیں وہ بڑی جامعیت رکھتے ہیں۔

مومن کی نیت

قاعدہ ۱۔ "ثواب کا مدار نیت پر ہے۔"

یہ قاعدہ مشہور حدیث "انما الاعمال بالنیات" سے اخذ ہے اعمال کا حکم نیت پر ہے اور حکم دو طرح کا ہوتا ہے حکم دنیوی (صحت و فساد) اور حکم اخروی (ثواب و عقاب) حکم دنیوی کے بارے میں بہت سے مسائل ہیں ہمارا اور امام شافعی ؒ کا اختلاف ہے لیکن قاعدہ میں جس قدر مذکور ہے یعنی حکم اخروی اس میں اختلاف نہیں ہے۔ اس پر اجماع ہے نیت کے معنی قصد اور ارادہ کے ہیں علامہ تفتازانی نے فرمایا ہے۔

۱۔ کسی کام کو وجود میں لانے کے لئے طاعت اور ثواب کا ارادہ کرنا

قاضی سیفای نے فرمایا ہے۔

ارادہ کا کسی فعل کی طرف متوجہ ہونے کا نام نیت ہے اور لغت میں نیت یہ ہے کہ قلب کسی نفع کے حصول یا دفع ضرر حال یا مال کی وجہ سے کسی کام کی طرف حرکت کرے

ب۔ نیت کی ضرورت اس وجہ سے ہے تاکہ عبادات اور عادات میں امتیاز ہو جائے یا ایک عبادت کو دوسری عبادت سے ممتاز کیا جاسکے مثلاً مسجد میں بیٹھنا کرام کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور ثواب کی نیت سے بھی یا کسی دنیاوی غرض سے بھی اور حوری کی نیت سے بھی ایسے ہی ذبح کرنا محض کھانیکے لئے بھی ہو سکتا ہے اور قربانی و عقیقہ کے لئے بھی اور کسی امیر کے اعزاز میں اور کسی پیر کی نذر کے لئے بھی۔ آخری صورت حرام ہے اور پہلی صورت جائز اور مباح اور دوسری صورت عبادت اور ثواب ہے ایک ہی امر مباح میں ثواب کے بہت سے چٹنے پھوٹ سکتے ہیں قلب جس قدر صالح ہوگا اور اس میں جس قدر عمدہ استعداد ہوگی اس کی نیت میں اسی قدر وسعت، تنوع اور پھیلاؤ ہوگا لہٰذا ایک حدیث پاک سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

نية المؤمن خير من عمله مومن کی نیت اسکے عمل سے بہتر ہے
اور اس کی تائید ایک دوسری حدیث سے ہوتی ہے

ان الله لا ينظر الى صوركم اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور

واموالکم ولكن ينظر الى مالوں کو نہیں دیکھتا وہ تمہارے

قلوبکم واعمالکم (الحیث)

اس کی تائید قرآن پاک کی آیت مبارکہ سے ہوتی ہے۔

لن ينال الله لحومها ولا اللہ تعالیٰ کو تمہاری قربانیوں کا گوشت

دمائها ولكن يناله التقوى اور خون بہر نہیں پہنچتا اسکو تو

منكم (الآیۃ)

غالباً یہی وجہ ہے کہ علامہ ابن ہمام نے فتح القدر میں تحریر فرمایا ہے کہ

لہ الاشباہ، مظاہر حق از نواب قطب الدین خاں

نماز شروع کرنے سے پہلے نیت کا تلفظ بدعت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضہ اور تابعین جو سے نہ بطریق صحیح ثابت اور نہ بطریق ضعیف ثابت لیکن صاحب ہدایہ نے الفاظ سے نیت کرنے کو مستحسن قرار دیا ہے کہ اس طرح فعل قلبی اور عمل جوارح کا اجتماع ہو جاتا ہے۔ نیت پر موقوف اور غیر موقوف مسائل امتیازات کے ذیل میں آتے ہیں

قاعدہ ۲۔ تمام اشیاء اور تمام افعال پر حکم ان کے مقاصد کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

یہ قاعدہ کوئی مستقل قاعدہ نہیں ہے بلکہ پہلے قاعدہ سے متفرع ہے یہ بھی حدیث شریف سے ثابت ہے

- | | |
|------------------------|------------------------------|
| لکل امر و ما نوی فہم | ہر آدمی کے لئے وہا ہے جو نیت |
| کانت ہجرتہ الی اللہ | کرتا ہے پس جس کی ہجرت اللہ |
| ورسولہ فہجرتہ الی اللہ | اور رسول کی طرف ہے اس کی |
| ورسولہ (الحمد للہ) | ہجرت اللہ رسول ہی کا طرف ہے |
- ۱۔ مثلاً شیرہ انگور کی بیج اگر شراب بنانے کے لئے ہے تو حرام۔ اور اگر بغرض تجارت ہے تو حلال اور جائز۔
 - ۲۔ یہی حال انگوروں کی کاشت کا ہے
 - ۳۔ مثلاً ترک کلام مسلمان سے اگر ترک تعلق کے لئے ہے تو تین دن کر زیادہ حرام۔ اور اگر اس قصد سے نہیں ہے تو جائز خواہ برس گز جائیں
 - ۴۔ عورت کا شوہر کی موت کی وجہ سے ترک زینت (احلاو یعنی سوگاری)
 - حلال۔ اور غیر کی میت کے لئے ترک زینت سوگاری کی نیت حرام
 - ۵۔ جنبی کا دعائے قرآنی تلاوت کی نیت سے پڑھنا حرام اور دعا کی نیت سے پڑھنا حلال اور جائز

۶۔ مثلاً مصلیٰ (نمازی) کا قرأت قرآن نماز میں درست اور جواب کی نیت سے کوئی آیت پڑھ دینا مفسد صلوٰۃ

۷۔ ایسے مواقع میں قرآن پاک کی آیت پڑھ دینا جہاں کلام انسان ہی مناسب تھا مثلاً کسی اجتماع کو دیکھ کر پڑھ دیا۔

فجمعناھم جمعاً پس جمع کیا ہم نے انکو جمع کرنا

یا جام شراب دیکھ کر پڑھ دیا کاساً دھاقتاً تو کفر لازم ہو جائیگا۔ ایسے ہی پھر بیدار یہ جتلانے کے لئے لا الہ الا اللہ (ذکر جہری) کر لے کہ نہ بیدار ہے تو گنہگار ہے ایسے ہی کپڑا بیچنے والا مشتری کو کپڑے کی اچھائی جتلانے کے لئے پڑھے صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، یا کہے سبحان اللہ تو یہ مکروہ اور ناجائز ہے۔ ایسے ہی سیکولر مجالس میں کوئی ایسی حرکت کرنا مثلاً کسی کافر کی میت کے قریب یا اس کی مجلس عزاداری میں تلاوت قرآن کرنا ناجائز ہے لے

نوٹ:۔ اہل اصول اور فقہاء کرام نے اس بحث کو بہت طویل کیا ہے اور اس قاعدہ کلیہ کے تحت بہت سے منمنی ضابطے بھی تحریر کئے ہیں۔ بحث کے خاتمے پر صاحب الاشباہ والنظائر نے سب کو جامع ایک ضابطہ تحریر فرمایا ہے۔

قاعدہ ۳ | یمن عام میں تخصیص کی نیت دیا نہ معتبر ہے قضاء معتبر نہیں ہے اور امام خفاف نے فرمایا ہے کہ قضاء

بھی معتبر ہے

لے سیکولر لوگوں کو اپنے طریقہ کار پر نظر ثانی کرنا چاہیے۔ ہرگز ذریعہ بلکہ اے زنگی کہ اس راہ ترکستان است۔

لے الاشباہ وۃ علامہ ابن نجیم نے بیان فرمایا ہے کہ ضابطہ قاعدہ ہے جو ایک ہی باب کے مسائل کو مشتمل ہو اور قاعدہ اس سے عام ہے۔

اس قاعدہ کا تعلق بھی پہلے ہی قاعدہ سے ہے اور بالفاظ دیگر اس بحث میں یہ پہلے قاعدہ کی تشریح ہے۔ یمن کے معنی لغتہ قوت اور طاقت کے ہیں داہنے ہاتھ کو یمن اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اس میں نسبتاً دوسرے ہاتھ کے گرفت کی قوت زیادہ ہے۔ اصطلاح فقہاء میں یمن قسم کو کہتے ہیں یعنی کلام میں قوت پیدا کرنا یہ دو طرح پر ہوتا ہے۔ الشد کا نام کلام میں داخل کر لیا جائے جس کو اردو میں قسم کھانا کہا جاتا ہے۔ اور دوسری قسم یہ ہے کہ کلام کو کسی چیز پر ملحق کر دیا جائے اس طرح کلام میں ایک قسم کی قوت آ جاتی ہے۔ قاعدہ زیر بحث میں قسم ثانی مراد ہے مثلاً

ا۔ کسی آدمی نے کہا ہر وہ عورت جس سے میں نکاح کروں اسے طلاق پھر اس نے کہا میں نے فلاں شہر کی عورت کی نیت کی تھی تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کا یہ قول معتبر نہ ہوگا اور اس عام میں تخصیص کی یہ نیت معتبر نہیں ہے۔ امام خصاص نے فرمایا ہے دیانۃ معتبر ہے۔

ب۔ کسی آدمی نے کہا ہر مملوک جس کا میں مالک ہو جاؤں وہ آزاد اس کے بعد کہا میں نے مرد مراد لئے ہیں عورتیں میری مراد نہیں ہیں یہ قول دیانۃ معتبر ہے قضاء معتبر نہیں ہے۔

قاعدہ ۴ | قسم کھانے والا اگر مظلوم ہے تو قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا نہ کہ قسم کھلانے والے کی نیت

کا جبکہ وہ ظالم ہو۔

یہ قاعدہ بھی پہلے قاعدہ کی تشریح ہے۔

قاعدہ ۵ | "یمن کا اعتبار الفاظ پر ہے اغراض پر نہیں ہے" مثلاً کسی آدمی نے قسم کھائی کہ میں فلاں آدمی سے پیسہ یا چیز نہ خریدوں گا۔ اس کے بعد اس نے اسی آدمی سے سو روپے میں کوئی چیز خرید لی تو حانث نہ ہوگا۔ کیونکہ اس جملہ سے غرض یہ ہے کہ بالکل نہ خریداجا

لیکن الفاظ میں یہ ظاہر نہیں ہے۔
ب۔ کسی آدمی نے قسم کھائی کہ فلاں آدمی سے دس روپیہ کی چیز نہ خریدوں گا
پھر گیارہ روپیہ کی خرید لی یا نو روپیہ کی خرید لی تو حانت نہ ہوگا کیونکہ ظاہر
الفاظ میں ایسی کوئی پابندی نہیں ہے۔

نوٹ:- تکلمہ بحث، نیابت کی صورت میں کس کی نیت کا اعتبار ہوگا؟ اگر
کوئی مریض ہے اور اس کو دوسرا آدمی نیم کرائے تو مریض کی نیت کا
اعتبار ہے۔

ب۔ زکوٰۃ اگر کسی دکیل کے ذریعہ ادا کرائی جائے تو موکل کی نیت کا اعتبار ہے
اگر دکیل نے بلا نیت کے کسی کو زکوٰۃ کی رقم دیدی تو نیت موکل ہی کافی
سمجھی جائے گی۔

ج۔ حج بدل میں مامور (جو حج بدل ادا کر رہا ہے) کی نیت کا اعتبار ہے کیونکہ
انحال حج مامور ہی کو ادا کرنے پڑتے ہیں اگر مامور نے اپنے حج کی نیت
کر لی تو وہ ضامن ہوگا۔

== اسلام میں یقین کا حکم ==

”یقین شک سے زائل نہیں ہوتا ہے“

قاعدہ ۶ | یہ نہایت عظیم الشان قاعدہ ہے اور فقہ کے بیشتر مسائل کو
حاوی ہے علامہ حموی نے شرح الاشباہ میں بیان فرمایا ہے کہ یہ قاعدہ فقہ
کے سبب ابواب پر حاوی ہے فقہاء کرام نے اس قاعدہ کو اس حدیث سے مستنبط
کیا ہے

جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں
(گڑا ہٹ) محسوس کرے اور

اذا وجد احدکم فی بطنہ
شیئاً ناشکراً علیہ اخرج

یہ شرح الاشباہ حموی ص ۱۰۱

منہ شیئ ام لا فلا یخرجون اسکو شک ہو جائے کہ کوئی چیز خارج
 من المسجد حتی یسمع ہوئی ہے یا نہیں؟ تو مسجد سے نہ
 صوتاً او یجد ریحاً نکلے جب تک کہ آواز یا بدبو محسوس
 (رواہ مسلم) نہ کر لے۔

میں کہتا ہوں اس قاعدہ کی تائید قرآن پاک کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے
 ولا تقف مالم یسئلک بہ علم جس چیز کے بارے میں سمجھے علم
 (بنی اسرائیل) نہیں وہاں توقف مت کر۔

علم سے مراد فقہاء کی اصطلاح میں یقین ہوتا ہے وہ کبھی یقین بول کر
 غلبہ ظن مراد لیتے ہیں اور کبھی علم بول کر یقین مراد لیتے ہیں فقہاء کرام نے
 اسی قاعدہ کو بنیاد بنا کر اور دوسرے قاعدہ بھی ترتیب دئے ہیں مثلاً

قاعدہ ۱ | ”ہر چیز اپنی اصلی حالت پر برقرار رہتی ہے۔“
 یعنی اگر اصل کے اعتبار سے کوئی چیز پاک ہے تو شک سے
 ناپاک نہ ہوگی اور اگر اصل کے اعتبار سے ناپاک ہے تو شک سے پاک نہ ہوگی
 یہی حال حلت اور حرمت کا ہے مثلاً

۱۔ اگر کوئی آدمی وضو سے تمھارا در کچھ وقفہ گزرنے کے بعد اس کو خیال آیا
 معلوم نہیں وضو ہے یا ٹوٹ گیا تو اس شک سے اس کا وضو ختم نہیں ہوگا
 ب۔ گلی کو چوں میں جو مٹی اور گھیر ہوتی ہے اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی زمین
 کی اصل طہارت ہے تو وہ شخص اس مکان سے کہ ممکن ہے کہ یہاں
 کوئی نجاست گر گئی ہو ناپاک نہ ہوگی۔

ج۔ اگر کوئی بچہ کسی جگہ پڑا ہوا مل جائے (یعنی لقیط) تو وہ آزاد شمار ہوگا۔

کیونکہ آدمی کی اصل حریت ہے لہذا شک کی وجہ سے غلامی ثابت نہ ہوگی

د۔ خاوند اور بیوی میں وطی کے بارے میں اختلاف ہوا ایک نے کہا وطی

ہو چکی ہے دوسرے نے انکار کیا تو قول انکار کرنے والے کا معتبر ہے کیونکہ اصل

اس معاملہ میں عدم دلی ہے

قاعدہ ۸ | اصل یہ ہے کہ ہر آدمی بری الذمہ ہوتا ہے۔ ۲
یہی وجہ ہے کہ کسی آدمی کو ذمہ دار قرار دینے کے لئے ایک گواہ کافی نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ قول مدعی علیہ کا معتبر ہوتا ہے کیونکہ اس کا قول اصل کے مطابق ہے اور گواہ مدعی پر ہوتے ہیں اس لئے کہ اس کا دعویٰ خلاف اصل ہے اور مسئلہ یہ ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ میں کسی مقصودہ کی قیمت یا ضائع شدہ چیز کی قیمت میں اختلاف ہوا تو اس بارے میں نقصان برداشت کرنے والے کا قول معتبر ہوگا کیونکہ وہ زائد قیمت سے بری الذمہ ہے۔

قاعدہ ۹ | اصل یہ ہے کہ ہر واقعہ کو اس کے قریبی وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ ۳

مثلاً کسی آدمی نے اپنے کپڑے پر منی کا دھبہ اس وقت دیکھا کہ دو تین مرتبہ سوچا تھا تو اس اختلام کو آخری سونے کی طرف منسوب کیا جائیگا مثلاً کسی آدمی نے چند نمازیں پڑھنے کے بعد کپڑے پر نجاست دیکھی اور یہ نہ معلوم ہو سکا کہ کب لگی ہے تو یہ آدمی وقوع نجاست کے آخری موقع کی طرف اسکو منسوب کرے اور اسی اعتبار سے نماز کا اعادہ کرے

قاعدہ ۱۰ | جو چیز یقین کے ذریعہ ثابت ہوئی ہے اس کا حکم یقین کے ذریعہ ہی ختم ہو سکتا ہے۔ ۴

جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ یقین سے مراد غلبہ ظن ہے مثلاً امام اور مقتدیوں میں تعداد رکعات میں اختلاف ہوا اگر امام کو یقین ہے تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہیں ہے تو مقتدیوں کے قول پر عمل کرے

مثلاً ایک آدمی نے ظہر کی نیت سے ایک رکعت ادا کی دوسری رکعت میں اسکو شک ہو گیا کہ وہ عصر کی نماز پڑھ رہا ہے اور تیسری رکعت میں شک ہو گیا کہ وہ نفل پڑھ رہا ہے تو فقہار نے کہا ہے کہ اس کی نماز ظہر کی ہوگی اور اسے شک

کا اعتبار نہ ہوگا۔

قاعدہ ۱۱ | ہر چیز کی اصل معدوم ہے۔
 اس قاعدہ میں قدرے تفصیل ہے "ہر چیز کی اصل معدوم ہونا" یہ قاعدہ ان صفات میں جاری ہوگا جو صفات عارضہ ہیں لیکن جو صفات اصلیت ہیں ان میں یہ قاعدہ ہے۔

"ہر چیز کی اصل وجود ہے۔"

مثلاً کسی نے غلام اس شرط پر خریدا کہ وہ باورچی ہے یا کاتب ہے پس اس وصف کا مشتری نے انکار کیا کہ وہ ایسا نہیں ہے تو اس میں منکر کا قول معتبر ہوگا کیونکہ صفت کتابت اور صفت خبازت عارضی ہیں اصل نہیں ہیں لیکن اگر کسی نے باندی کو خریدا اس شرط پر کہ وہ باکرہ ہے اور پھر بعد میں انکار کر دیا کہ وہ باکرہ نہیں ہے اور بائع نے کہا کہ وہ باکرہ ہے تو اس بارے میں بائع کا قول معتبر ہوگا کیونکہ یہاں صفت اصلیت مجرب ہے اس لئے اس کے ربودہ کا اعتبار ہوگا اور صفت عارضہ شیبہ ہونے کا اعتبار نہ ہوگا۔ اس قاعدہ کو ان ہی دو اعتبار سے دیکھنا چاہیے۔

قاعدہ ۱۲ | ہر چیز کی اصل اباحت ہے اگر عدم اباحت کی دلیل نہ ہو۔

ہر چیز کی اصل تحریم ہے اگر عدم حرمت کی دلیل نہ ہو۔
 ہر چیز کی اصل اس قسم کے معاملات میں توقف ہے کہ یہ ایک مختلف فیہ قاعدہ ہے جس میں امام شافعی، بعض حنفیہ اور اہل حدیث کا اختلاف ہے اور ہر ایک نے اپنے طے شدہ قاعدہ کے متعلق مسائل کو بیان کیا ہے صاحب البدائع نے فرمایا ہے مختار یہ ہے کہ افعال کے شروع ہونے سے امام شافعی امام کرخی کے نزدیک ۲۵ ضوائع اسکو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اہل حدیث کا مسلک بھی یہی ہے ۲۶ یہ اکثر احناف کا مسلک ہے الاشباہ ۲۷

سے پہلے کوئی حکم نہیں اسی اختلاف کی بنا پر یہ مسائل متفرع ہوتے ہیں مثلاً
 ۱۔ نہر جس کی ملکیت اور اباحت کے بارے میں علم نہیں جو لوگ یہ
 کہتے ہیں کہ اصل اباحت ہے ان کے نزدیک علم یہ ہے کہ اگر دلیل
 سے معلوم ہو جائے کہ وہ کسی کی ملکیت ہے تو اجازت کی ضرورت پیش آنی چلی
 ب۔ وہ مجہول گھاس جس کی سمیت معلوم نہیں ہے اس کے استعمال کا اسی
 اختلاف پر حکم دیا جائے گا۔

قاعدہ ۱۳ | اصل بضاع (فروج، فترنگاہ) میں حرمت ہے — ،
 اسی قاعدہ کے تحت فقہار نے کہا ہے کہ اصل نکاح میں

حرمت ہے ضرورت کی وجہ سے اسکو مباح قرار دیا جائے اور یہ بھی ہے
 کہ فروج کے معاملہ میں تحری (غور و فکر) کی اجازت نہیں ہے مثلاً ایک آدمی
 کے چار باندیاں ہیں اس نے ایک کو آزاد کر دیا لیکن یہ یاد نہ رہا کہ کس کو آزاد
 کیا ہے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہی کے لئے تحری کرے ایسے ہی یہ بھی
 جائز نہیں ہے کہ بیچنے کے لئے تحری کرے، ایسے ہی چار عورتوں میں سے
 ایک کو تین طلاق دیدیں اور یہ یاد نہ رہا کہ کس کو طلاق دی ہے۔ اس جگہ علامہ
 ابن نجیم نے مختلف فقہار کے حوالہ سے چند مسائل ذکر فرمائے ہیں مثلاً

”ایک عورت نے ایک بچی کے منہ میں اپنی پستان دیدی اور یہ بات مشہور
 ہو گئی کہ اس عورت نے دودھ پلا لیا ہے لیکن اس عورت نے کہا بیشک میں
 نے ایسا کیا ہے لیکن اسوقت میری پستان میں دودھ نہ تھا (اور یہ بات
 ایسی ہے کہ اسی سے معلوم ہو سکتی ہے) لہذا اس عورت کا لڑکا اس لڑکی سے
 شادی نہیں کر سکتا کیونکہ شک واقع ہو گیا ہے۔ اسی قاعدہ کے تحت

لے یاد رکھنا چاہیے مسئلہ ان ہی مقامات پر جاری کیا جاسکتا ہے کہ جہاں پانی کی قلت ہے ورنہ
 پانی میں اصلاً اباحت ہے عام طور پر لوگ منع نہیں کرتے بلکہ یعنی تقاضائے عقل یہ ہے کہ مرد و عورت
 میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے مقام مخصوص کو استعمال نہ کرے لیکن تقاضائے نسل انسان کی حرمت
 سے اسکو مباح قرار دیا اور اس کے لئے شریعت نے عقد نکاح کو مقرر کر دیا۔

بیان کیا ہے

اعلم ان البضع وان كان
الاصل فيه الخطر لا يقبل
في حله خبر الواحد
بضع میں اہل اگرچہ حرمت
ہے لیکن اس کی حلت میں خبر
واحد معتبر نہیں ہے (الاشباہ)

یعنی قاعدہ کلیہ ہونے کے باوجود اس میں یہ استثنائی صورت بھی موجود ہے

قاعدہ ۴ | کلام میں اصل حقیقت ہے ————— ۸
یعنی جب تک ممکن ہو معنی حقیقی پر کلام کو محمول کیا جائیگا
الایہ کہ حقیقت متغیر ہو یا متروک ہو۔ یا ضرورت ہو تو معنی مجازی مراد لئے
جائینگے۔ آیت مبارکہ ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ
مِنَ النِّسَاءِ (الآیۃ)

اس آیت میں نکاح سے مراد وطی ہے اسی بنا پر پرہیز کی مزانہ سے بٹا نکاح نہیں
کر سکتا ہے (امام شافعی اس کے خلاف ہیں) اگر کسی حاکم نے فیصلہ صادر بھی کر دیا
تو اس کا حکم نافذ نہ ہوگا اور مسلمانوں کے لئے قابل قبول نہ ہوگا
۱۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں اس آٹے کو نہ کھاؤں گا اور اس نے آٹے
کی بنی ہوئی روٹی یا آٹے سے بنی ہوئی دیگر چیزیں مثلاً آٹے کا حلوا
کھالیا تو حانت ہو جائیگا

ب۔ اگر کسی نے کہا یہ چیز فلاں کے بیٹے کے لئے ہے تو اس سے مراد
اس کا حقیقی بیٹا ہوگا پوتا نہیں اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ نماز
نہ پڑھے گا تو جب تک پہلی رکعت کا سجدہ نہ کرے یا بقول دیگر
پہلی رکعت کے سجدہ سے سر نہ اٹھالے حانت نہ ہوگا لے

— استصحاب حال —

قاعدہ ۱۵ | امر محقق کے باقی رہنے کا حکم برقرار رہیگا جب تک اس کے عدم کا گمان نہ ہو جائے — ۹

بالفاظ دیگر اگر کوئی کام کسی وقت ثابت ہو چکا ہو تو دوسرے وقت بھی اس کے باقی رہنے کا حکم دیا جائیگا۔ فقہار نے اس قاعدہ کو قاعدہ استصحاب قرار دیا ہے اس کو شرعی حجت ماننے میں علماء کا اختلاف ہے۔ علمائے احناف میں سے ابو زید۔ شمس الائمہ۔ فخر الاسلام نے اس کو مدافعت کے لئے حجت قرار دیا ہے۔ اور بعض دیگر حضرات نے اثبات اور مدافعت دونوں حالتوں میں حجت تسلیم کیا ہے اور علامہ ابن نجیم نے فرمایا ہے یہ قاعدہ یعنی استصحاب کسی حال میں شرعی حجت نہیں بن سکتا کیونکہ موجب وجود موجب بقا نہیں بن سکتا کیونکہ قاعدہ کے تحت حکم بقا بلا دلیل ہے جو قابل اعتبار نہیں ہے لیکن مذکورہ تینوں علماء نے فرمایا ہے :-

استصحاب مدافعت کی دلیل بن سکتا ہے مگر حق کو ثابت کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا۔ مثلاً

۱۔ یہ کہا جائے کہ فلاں کام زمانہ ماضی میں ثابت تھا لہذا زمانہ حال میں بھی اسے ثابت مانا جائے مثلاً مفقود النحر کو زمانہ حال میں بھی زندہ تسلیم کیا جائے

ب۔ جو چیز اس وقت موجود ہے اس کو زمانہ ماضی میں بھی موجود تسلیم کیا جائے مثلاً کسی عیسائی کی عورت نے اس کے مرنے کے بعد آکر کہا میں اس کے مرنے کے بعد مسلمان ہو گئی ہوں اور اس کے وارث کہیں یہ اس کی موت سے پہلے مسلمان ہوئی تھی تو اس بارے میں اس کے وارثوں کا قول معتبر ہے یعنی یہ چیز جواب موجود ہے وہ زمانہ

ماضی میں بھی موجود تھی

ج۔ ایک گھر کا ایک حصہ فروخت ہوا اور شریک نے شفعہ کا دعویٰ کر دیا
اگر اس موقع پر مشتری اس کی ملکیت کا انکار کر دے تو مشتری کا قول
معتبر ہوگا (یہ ممانعت کی صورت ہے) البتہ شریک گواہوں سے ثابت
کر دے تو اس کے گواہ معتبر ہونگے لہ

— اسلام مشقت کو دور کرتا ہے —

جب مشقت آتی ہے تو آسانی بھی آتی ہے۔

قاعدہ ۱۶

یہ قاعدہ قرآن پاک کی ان آیات سے ماخوذ ہے

مُرِيدُ اللَّهِ يَكُوِّلُ الْيُسْرَ
وَلَا يُرِيدُ يَكُوِّلُ الْعُسْرَ
(الآیتہ)

اللہ تعالیٰ تمہارے لئے آسانی
چاہتا ہے تمہارے لئے تنگی
نہیں چاہتا

اور دوسری آیت مبارکہ یہ ہے ۱۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ
مِنْ حَرْجٍ۔ (الآیتہ)

اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر دین
میں تنگی نہیں کی۔

حدیث پاک یہ ہے ۱۔

أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
الْحَنْفِيَّةُ السَّمْحَةُ
سیدھا نرمی والا ہے

علماء کرام نے بیان کیا ہے کہ شریعت میں رخصت کے احکام اسی قاعدہ سے
ماخوذ ہیں (عوارضات کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے) بطور فائدہ چند چیزیں
پیش ہیں۔

مشقت کی دو قسم ہیں ۱۔ یہ کہ اس سے عبادت جدا نہ ہو سکے مثلاً روزہ
کی مشقت گرمیوں میں۔ حج کے لئے سفر کی مشقت، سردیوں میں وضو کی مشقت

یہ مشقتیں ایسی ہیں کہ کسی وقت بھی عبادت متعلقہ سے جدا نہیں ہوتیں اور نہ ان کی وجہ سے یہ عبادتیں ساقط ہوتی ہیں

ب۔ وہ مشقت جو عبادت سے جدا ہے اس کے چند درجے ہیں، مثلاً مشقت خوف یہ موجب تخفیف ہے اگر راستہ ماموں نہیں ہے تو حج کی ادائیگی مؤخر ہو جائے گی، دوسری مشقت خفیہ ہے مثلاً ادنیٰ درجہ کا سر میں درد ہو یا ادنیٰ درجہ کا سور مزاج ہو تو اس مشقت سے کوئی تخفیف نہیں ہوتی اسلئے یہ مشقت قابل لحاظ نہیں ہے

ج۔ تخفیفات شرعیہ کی بھی چند قسم ہیں جیسے تخفیف اسقاط۔ جیسے حیض اور نفاس کی وجہ سے نماز کا ساقط ہو جانا

د۔ تخفیف تنقیص۔ جیسے سفر کی وجہ سے قصر صلوٰۃ، ۳ تخفیف ابدال جیسے غسل اور وضو کی جگہ تیمم، قیام کی جگہ قعود، رکوع اور سجدہ کی جگہ اشارہ، روزہ کی جگہ فدیہ، ۴ تخفیف تقدیم جیسے جمع صلوٰۃ عرفات میں، پیشگی ادائیگی زکوٰۃ پیشگی ادائیگی نطرہ، ۵ تخفیف تاخیر جیسے جمع صلوٰۃ مزدلفہ میں تاخیر صیام مرضی اور مسافر کے لئے، تاخیر صلوٰۃ مرضی کے لئے یا کسی ڈوبتے کو بچانے آگ بجھانے کے لئے نماز کو مؤخر کر دینا۔ ۶ تخفیف ترخیص جیسے بلا پانی کے استنجاء کے نماز پڑھنے کی اجازت، ۷ تخفیف تغیر جیسے صلوٰۃ خوف میں ترتیب صلوٰۃ میں تغیر آجاتا ہے۔

قاعدہ ۱۷ | مشقت اور حرج کا اعتبار اسی وقت یا اسی موقع پر ہے جس کے لئے کوئی نص نہ ہو۔

ا۔ اسی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت حرم کی وجہ سے وہاں کی گھاس کاٹنا اہل نوروں کو چرانا جائز نہیں ہے لیکن امام ابو یوسفؒ نے ضرورت اور حرج کی وجہ سے آخر کی اجازت دی ہے

ب۔ امام ابو حنیفہؒ نے (مینگن) میں نجاست غلیظہ تسلیم کی ہے کیونکہ حدیث

شریف میں ہے۔

وہ ناپاک ہیں

انتہا رکھو

ج۔ امام ابو حنیفہؒ نے نص کی موجودگی میں ابتلائے عام کا اعتبار نہیں کیا جیسے آدمی کے پیشاب کی چھینٹیں، متاخرین علمائے احناف نے اس کی تفسیر مختلف اعتبارات سے کی ہے انہوں نے فرمایا ہے کہ اس میں جنس مکلفین کا بھی لحاظ رکھا جائیگا۔

فقہار کرام نے اس جگہ چند قاعدے اور ذکر کئے ہیں۔ ۱۔ جب تنگی آتی ہے تو آسانی بھی آتی ہے اور جب آسانی آتی ہے تو تنگی بھی آتی ہے۔ بالفاظ دیگر جب کوئی چیز حد سے بڑھ جاتی ہے تو اپنی ضد کی طرف لوٹ آتی ہے۔

ب۔ جو چیزیں دوام امر کے لئے ضروری ہیں وہ ابتداء امر کے لئے ضروری نہیں ہیں اور ابتداء امر کے لئے جن چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے بقار امر کے لئے ان چیزوں کی ضرورت نہیں ہے۔

قاعدہ ۱۸ | حتی الامکان ضرر کو دور کیا جائیگا۔
اس قاعدہ کی اصل یہ حدیث پاک ہے

لا ضرر ولا ضرار

نہ نقصان پہونچایا جائے اور نہ اس

کے بدلے نقصان دیا جائے۔

اس حدیث کو امام مالک نے موطا میں اور حاکم نے مستدرک میں، بیہقی اور دارقطنی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابن عباسؓ اور حضرت عبادہ بن الصامت سے روایت کیا ہے یہ قاعدہ بھی بہت سے ابواب فقہ کو مشتمل ہے اس کی تفسیر اس طرح بھی کی گئی ہے

”کسی کو نہ ابتداءً نقصان پہونچاؤ اور نہ جزاءً نقصان پہونچاؤ“

یعنی اگر کسی سے بدلہ لینا ہو تو بقدر نقصان

جزاءً سیئۃً سیئۃً بمثلھا

برائی کا بدلہ برائی سے اسی قدر

اور اگر محاف کر دیا جائے تو یہ نہایت اعلیٰ اخلاق کی بات ہے اسلام کے اس
قاعدہ میں حق و انصاف اور مساوات کی روح بول رہی ہے دنیا کی کوئی حکومت
اور کوئی ازم اس مساوات کا نمونہ نہیں لاسکتا اسلام کسی حق ملکیت کو ختم کر کے
مساوات کو پسند نہیں کرتا اسلام مزدور کا حق طے شدہ اجرت میں اور مالک
کا حق کام میں مانتا ہے اسلام کہتا ہے کہ مزدور کا پسینہ خشک ہونے سے
پہلے اس کو اسکی اجرت عطا کر دو اسلام صرف لینے والے ذہن ہی کی تربیت نہیں
کرتا بلکہ وہ دینے والے ذہن کو بھی ابھارا دیتا ہے۔ خلافت اسلامیہ جو عہد رسالت
کے بعد آئی ہے اس میں صرف یہی دعوت ہے تصویر حکمرانی کہیں نہیں ہے
یہ یاد رہے نفاذ احکام دعوت کے منافی نہیں ہے بلکہ نفاذ احکام عملی
دعوت کا نام ہے اور اس میں بھی جبر و اکراہ نہیں ہے

لا اکراہ فی الدین دین میں جبر و اکراہ نہیں ہے

اس قاعدہ کے مطابق چند مسائل صرح ذیل ہیں۔

- ۱۔ خیاریعیب۔ یعنی بیع کو عیب نکل آنے کی وجہ سے واپس کر دینا۔
- ب۔ اقالہ۔ بیع کو ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے، بائع کا بیع کو واپس لے لینا
- ۳۔ خیاریبویت۔ بیع ہو جانے کے بعد بیع کو دیکھ کر بیع توڑنے کا حق
- د۔ خیاریطوع۔ نابالغ لڑکی کا باپ دادا کے علاوہ اگر کوئی دوسرا نکاح کر دے
تو اس کو بائع ہونے کے بعد اس نکاح کو توڑنے کا حق
- س۔ حق شفیع۔ بڑے بیوی کی مضرت سے بچنے کے لئے بیوی کو حق شفیع حاصل ہے
- ص۔ اپنے مملوکہ بیڑ کو کاٹنے چھتوں کی مرمت کیلئے اوپر جانے کیلئے آواز دینا
اسی قبیل سے ہے

ضرورت حرام چیز کو مباح کر دیتی ہے ————— ۱

یہ قاعدہ قرآن پاک کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔

قَدْ نَعْلَمُ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْنَا

جو چیزیں تم پر حرام ہیں ان کو تم سے

إِلَّا مَا اضْطُرُّنَا إِلَيْهِ (الآيَةُ) مفصلاً بیان کر دیا مگر جن چیزوں

میں تم مضطر ہو

گذشتہ صفحات میں خون کے انجکشن کے تحت اس کی مفصل بحث گذر چکی ہے اس قاعدہ کے تحت بہت سے مسائل ہیں مثلاً۔

ا۔ اگر کسی آدمی کے حلق میں لقمہ اٹک گیا اور شراب کے علاوہ کوئی ذریعہ اس کے اتارنے کا نہیں ہے تو شراب کے گھونٹ سے اس کو اتارا جاسکتا ہے ب۔ اگر کوئی جان بلب ہے اور مردار کے علاوہ کوئی چیز جان بچانے کو نہیں ہے تو بقدر سد رقی مردار کھانا مباح ہے۔

جو چیز ضرورتاً مباح ہوتی ہے وہ بقدر حاجت اور

قاعدہ باب ۲ | ضرورت ہی مباح رہے گی۔ یعنی اباحت حکم عارضی ہے۔ ۲

یہ قاعدہ پہلے قاعدہ کی شرح ہے اور مذکورہ آیت اور حضرت علیکم السلام اس کا ماخذ ہے اور مندرجہ ذیل حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ اس کی مثال بھی ہے اور اسی سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے

ا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک عورت لائی گئی جس نے زنا کا اقرار کیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے جسم کا حکم صادر فرمادیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس جگہ موجود تھے انہوں نے فرمایا اس سے پوچھا جائے شاید کوئی عذر پیش کر سکے عورت سے دریافت کیا تو اس نے بتلایا۔ میرا ایک پڑوسی تھا جس کے یہاں اونٹ پانی دودھ تھا اور میرے یہاں یہ چیزیں تھیں اس لئے میں پیاسی رہتی تھی میں نے اس سے پانی مانگا۔ اس نے پانی دینا اس شرط سے منظور کیا کہ وہ میرے ساتھ حرام کرے میں نے تمین دفعہ انکار کر دیا مگر نوبت یہاں تک پہنچی کہ جان نکلنے کا اندیشہ ہو گیا میں نے اس کی خواہش پوری کر دی اس وقت اس نے مجھے پانی پلایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ اکبر جو چیز مجبوری کی وجہ سے کھائے اور اسکا ارادہ مکشئی کا نہ ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ

معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے اسی قبیل سے یہ بھی ہے

ب۔ طبیب کو مریض کا ستر عورت بقدر ضرورت ہی دیکھنا جائز ہے۔

ج۔ شہید کا خون اس کے لئے پاک ہے اور دوسرے کے لئے ناپاک ہے۔

د۔ مجنون کو ایک عورت سے زیادہ شادی کرنا جائز نہیں ہے۔

قاعدہ ۳۱ | جو چیز عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہے وہ عذر ختم ہوتے ہی باطل ہو جاتی ہے ۳

یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے اور اس کا ماخذ بھی وہی آیات ہیں اور اس کی مثالیں بھی وہی ہیں۔ ان کے علاوہ ۱۔

۱۔ وجہ جواز تیمم جب ختم ہو جائے تو تیمم خود بخود ٹوٹ جائے گا مثلاً پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا تو جیسے ہی پانی بقدر استعمال مل جائیگا تیمم ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ اس کے استعمال پر قادر ہو

ب۔ اسی قبیل سے شہادت علی الشہادت ہے اگر اصل گواہ مریض تھا پھر دھابھا ہو گیا تو دوسری گواہی جو اس کے بدلہ میں دی گئی ہے ختم ہو جائے گی۔

(ایک قول کی بنا پر۔)

قاعدہ ۳۲ | ضرر کو ضرر سے یا نقصان کو نقصان سے دور نہیں کیا جائے گا ۴

یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے مثلاً ایک بھوکا اور مجبور آدمی دوسرے بھوکے اور مجبور آدمی کا کھانا نہیں کھا سکتا۔ ایسے ہی کسی مولا کو غلام یا باندی کے نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا (پوری بحث اعضاء کی تبدیلی میں گذر چکی ہے)

قاعدہ ۳۳ | خاص آدمی کا نقصان عام آدمیوں کے نقصان کے مقابلہ میں قابل انگیز ہوتا ہے ۵

یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے اسکی دوسری شرح یہ ہے ۱۔

”ضرر شدید کو ضرر خفیف سے دور کرنا جائز ہے۔“

۱۔ مثلاً اگر کسی کی دیوار شاہراہ عام کی طرف کو جھکی ہے اور گرنے کا اندیشہ

ہے تو اس کو گرا دیا جائے۔ آج کل کارپوریشن اور میونسپلٹیاں اسی قاعدے

کے تحت مکانات گراتی ہیں

ب۔ اسی قبیل سے مجنوں اور پاگل قسم کے یا مایخولیہ زدہ مفتی کو فتویٰ دینے

اور جاہل طبیب کو علاج کرنے سے روک دینا ہے۔

ج۔ اسی قبیل سے ذخیرہ اندوزی اور بلیک مارکٹنگ کی ممانعت ہے کیونکہ اس

میں ضرر عام ہے۔

د۔ اگر کسی کی مرغی نے کسی کا موتی نگل لیا تو دیکھنا چاہیے کہ موتی کی قیمت

زیادہ ہے یا مرغی کی اگر موتی کی قیمت زیادہ ہے تو مرغی کو ذبح کر دینا چاہیے

س۔ ایسے ہی اگر کسی جانور نے دیگ میں منہ ڈال دیا اور منہ اس میں پھنس

گیا تو جانور کو ذبح کر دینا چاہیے یا اگر برتن کم قیمت ہے تو اسکو توڑ کر

جانور کا منہ نکال دینا چاہیے۔

۶۔ اگر کوئی دود خرابیوں میں مبتلا ہو جائے اور دلوں —

قاعدہ ۴۴ ص | برابر درجہ کی ہوں تو جس کو چاہے اختیار کر لے اور

اگر کوئی آسان ہے تو آسان کو اختیار کر لے۔

یہ قاعدہ بھی پہلے قاعدہ کی شرح ہے مذکورہ حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے اس

کے علاوہ :-

۱۔ ایک زخمی آدمی ہے یا کسی کے آپریشن ہوا یا آنکھ بنوائی ہے اگر رکوع سجدہ

سے نماز پڑھے گا تو ٹائٹ۔ ٹوٹ جائیگے اس کو چاہیے اشارہ سے نماز پڑھے

ب۔ ایک آدمی کے پاس پورا کپڑا ناپاک ہے اسے اختیار ہے چاہے ننگے نماز

پڑھے یا ناپاک کپڑے پہن کر ہی ادا کرے۔

قاعدہ ۴۵ ط | اگر کسی چیز میں خرابی بھی ہو اور اچائی بھی ہو تو خرابی

کو پہلے دور کیا جائے منفعت کو نہ اختیار کیا جائے یعنی دفع مقرر

مقدم ہے جلب منفعت مقدم نہیں ہے

یعنی برائی کے دفع کو حصول نفع پر مقدم کیا جائے یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے قرآن پاک سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے آیت مبارکہ ہے

يَسْتَوُونَكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْأَلْبَسِ

قُلْ فِيهِمَا أَثَمٌ كَثِيرٌ وَمَا نَفَعُ

لِلنَّاسِ وَآثَمُهُمَا الْكِبَرُ مِنْ

نَفْعِهِمَا

(البقرہ)

اس لئے اگر کسی وقت مصلحت اور مضرت میں ٹکراؤ ہو جائے تو مضرت کو دور کرنا چاہیے اسی طرح مامورات کی تعمیل کے مقابلہ میں محرک منکرات بہتر ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

اذا امرتكم بشئ فأتوا منه

ما استطعتم واذا نهيتكم

عن شئ فاجتنبوا

جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں

تو بقدر طاقت بجالاؤ اور جب کسی

چیز سے منع کروں تو اس سے

مذہور رک جاؤ

یعنی رکنے کے لئے استطاعت کی قید نہیں ہے اس سے بھی مذکورہ قاعدہ کی تائید ہوتی ہے۔ ایک دوسری حدیث ہے۔

لتراعى فدية ما نهى الله

عنه افضل من عبادة الثقلين

(ادکما قالہ)

منوعات خداوندی میں سے ذرہ

برابر کو ترک کر دینا جنات اور

انسانوں کی عبادت سے افضل ہے

جب غالباً اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ارتکاب حرام میں نافرمانی کے ساتھ حکومت

نہادہ کی سے لغات اور ایک قسم کی مقابلہ آرائی ہے اور مامورات پر عمل نہ کر نہیں

اگرچہ نافرمانی ضرور ہے لیکن وہ اتنی شدید نہیں ہے (واللہ اعلم)
 اسی قاعدہ کے تحت یہ مسئلہ بھی ہے جنہی کو غسل میں کلی کرنے اور ناک
 میں پانی دینے میں مبالغہ کرنا مسنون ہے مگر روزہ کی حالت میں مکروہ ہے۔ اور
 موئے زیر ناف تراشنا مسنون ہے لیکن حالت احرام میں ناجائز ہے
 جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن کسی بڑے فساد کو روکنے کے لئے بولنا جائز ہے
 حاجت بھی قائم مقام ضرورت کے ہے خواہ حاجت
 عام ہو یا حاجت خاص ہو۔ ۸

قاعدہ ۲۶

یہ قاعدہ بھی پہلے قاعدہ کی شرح ہے اس قاعدے کے تحت بہت سے
 مسائل آتے ہیں۔

- ۱۔ کاریگروں سے کوئی چیز بنوانا (جس کو استصناع کہا جاتا ہے) (رد المحتار ج ۵)
- ب۔ فقیر اور محتاج کا نفع پر قرضہ لینا
- ج۔ بیع الوفا کرنا۔ رہن دخلی اور میعادی۔

عرف عام

عرف اور عام دستور یا عام عادت کے تحت حکم
 دیا جاتا ہے۔

قاعدہ ۲۷

یعنی احکام میں عرف عام کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اہل فقہ نے اس کی تائید
 میں ایک حدیث پیش کی ہے علامہ ابن عابدین شامی نے تحریر فرمایا ہے، امام
 احمد نے کتاب السنۃ میں ابن مسعود رضی سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب بندوں کے قلوب کی
 طرف دیکھا تو انہیں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند فرمایا اور اپنی رسالت کیلئے

لے اس قاعدہ سے معلوم ہوا کہ اصطلاح فقہ میں ضرورت اور حاجت میں فرق ہے لہٰذا بظاہر
 اس میں سود ہے مگر فقیر و محتاج کے لئے جائز ہے۔

انکو منتخب کر لیا، پھر دیکھا تو آپ کے صحابہ رض کو منتخب کر لیا چنانچہ انکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار اور مددگار قرار دیا پس

فما رآہ المسلمون حسنا فہو
عند اللہ حسن و ما رآہ
المسلمون قبیحا فہو عند اللہ
قییم

پس جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں
وہ خدا اللہ اچھی ہے اور جس چیز کو
مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے
نزدیک بھی بری ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں یہ حدیث موقوف اور حسن ہے اسکو ہزار اہلیا سی
طبرانی نے روایت کیا ہے اور علامہ ابن نجیم مصری نے بیان فرمایا ہے کہ علانی
کہتے ہیں کہ یہ حدیث نہیں ہے اسکو میں نے حدیث کی کتابوں میں مرفوعاً نہیں دیکھا
بلکہ یہ حضرت ابن مسعود رض کا قول ہے یعنی یہ حدیث مرفوعاً ثابت نہیں ہے

۱۔ الثابت بالعرف ثابت
بدلیل شرعی ہے

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ چیز
گویا دلیل شرعی سے ثابت ہے

ب۔ الثابت بالعرف کالثابت
بالنص ہے

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ ایسی
ہی ہے گویا نص سے ثابت ہے

ج۔ انہ دلیل حیث لا یوجد
دلیل شرعی

جہاں دلیل شرعی نہ ہو عرف بھی ایک
دلیل ہے۔

د۔ سہیل بن مزاحم نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رض کا مسلک تحریر فرمایا ہے
”امام صاحب کا مسلک ثقہ کو اختیار، قبیح کو ترک کرنا ہے اور لوگوں
کے معاملات میں غور کرنا ہے جب تک امور کی اصلاح رہے گی تو ان
کو قیاس پر پیش کیا جائیگا اور اس کے بعد استحسان پر اور جب کوئی
بھی چارہ کار نہ ہو تو عرف عام اور تعامل کی طرف رجوع کیا جائے گا“

عرف کی دو قسم ہیں عرف عام یعنی پورے ملک کا رسم و رواج اور عرف خاص
یعنی ہر علاقہ کا عرف

کسی خاص شہر یا طبقہ کا چلن، ابن عابدین نے فرمایا ہے کہ عرف عام مخصوص بننے کی صلاحیت رکھتا ہے اور اس کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کر دینا چاہیئے یہ بات عرف کی چند مثالوں سے واضح ہو جائے گی
 کبھی معنی حقیقی کو عادت اور استعمال کی وجہ سے بھی
قاعدہ ۲۸ | ترک کر دیا جاتا ہے |

یہ قاعدہ عرف کی تفسیر یا شرح ہے، بعض علماء نے عادت اور استعمال کو ہم معنی قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے اس میں فرق کیا ہے اس کی تین قسم ہیں عرفیہ عامہ، عرفیہ خاصہ، عرفیہ شرعیہ۔ اس لحاظ سے الفاظ کے معنی حقیقی کو ترک کر دیا جائیگا اور اسی عرف کا اعتبار ہوگا جس میں وہ الفاظ بولے جا رہے ہیں اس جگہ صرف عرف شرعی کو بیان کیا جاتا ہے۔
 ۱۔ جاری پانی کی تعریف یہ ہے کہ جسکو دیکھنے والے جاری کہیں
 ب۔ کنویں میں زیادہ مینگنوں کا ہونا جس کو دیکھنے والے کثیر قرار دیں۔
 ج۔ اگر حیض دس دن سے زیادہ ہو جائے اور نفاس چالیس دن سے زیادہ ہو جائے تو ایام عادت کی طرف رجوع کیا جائیگا
 د۔ علی کثیر جو مفسد صلوٰۃ ہو وہ بھی عرف سے تعلق رکھتا ہے جس کو دیکھنے والے یہ خیال کریں کہ وہ نماز میں نہیں ہے لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی یاد رہنا چاہیئے کہ یہ تمام احکام اسی صورت میں ہیں جب کوئی نص موجود نہ ہو لیکن اگر خلاف نص عرف اور عادت کو دلیل میں پیش کر دیا تو معتبر نہیں۔ محمد بن فضل نے فرمایا کہ مرد کا ستر عورت ناف کے نیچے سے بال اگنے کی جگہ تک نہیں یعنی پیٹرو کو ستر عورت میں وہ جھلا اور گنواروں کے عادات کی بنا پر شمار نہیں کرتے تو اس قول کا کسی نے اعتبار نہیں کیا بلکہ رد کر دیا ہے

قاعدہ پنجم | اسی عادت اور عرف کا اعتبار ہے جو اکثر ہو یا غالب ہو۔ ۲۔
 ۱۔ مثلاً مارکیٹ میں اشیاء کی خرید و فروخت پیسوں کے ذریعہ ہونا۔ ابھی تھوڑے دن ہوئے کچھ عرصہ تک ہندوستانی مارکیٹ میں نئے اور پرانے پیسے جاری تھے اس میں غالب طور پر نئے سکے تھے یا جیسے سچکل ہیں تو پیسوں سے مراد نئے پیسے ہونگے اور اگر کوئی کہے کہ میری مراد پرانے پیسے ہیں تو قابل قبول نہیں

ب۔ جیسے ہندوستان کی بعض مارکیٹوں (آگرہ وغیرہ) میں پرچی کے ذریعہ سے لین دین ہوتا ہے شاذ و نادر ہی کوئی نقد میں معاملہ کرتا ہے تو جب تک نقد کی صراحت نہ کی جائے مروجہ پرچی ہی مراد ہوگی۔
 ج۔ معمار اور مزدوروں میں ہفتہ تقسیم ہونے کا رواج ہے اگر کوئی مزدور صراحت نہ کرے تو وہ ہفتہ پر ہی اجرت لینے کا حقدار ہوگا۔ اسی وجہ سے فقہاء نے بیان فرمایا ہے:-

المعروف كالمشروط
 معروف مشروط کے برابر ہے

خواہ شرط لگائی جائے یا نہ لگائی جائے

قاعدہ ششم | ایمان، اندر یا قسم کے بارے میں شریعت اور عرف میں تعارض ہو جائے تو معنی عرفی مراد ہونگے۔ ۳۔
 ۱۔ کسی نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائیگا اور اس نے پھلی کا گوشت کھالیا تو حانث نہ ہوگا اگرچہ قرآن پاک نے اسکو نھاطر یا قرار دیا ہے۔
 ب۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ دابہ پر سوار نہ ہوگا اور کسی کافر کی پشت پر سوار ہو گیا تو حانث نہ ہوگا۔ اگرچہ قرآن پاک نے کافر کو دابہ کے نام سے ذکر کیا ہے لہ

ج۔ ایسے ہی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں عورت سے نکاح نہ کروں گا

لے ان شرائع عند ان شر الدین کفر وانہم لایؤمنون۔ الایۃ

تو اس کو عقد نکاح پر معمول کیا جائیگا نہ کہ وطی پر۔ اگرچہ قرآن پاک میں نکاح کے معنی وطی کے ہیں لہ۔ البتہ اگر بیوی سے کہا کہ میں تجھ سے نکاح نہ کروں گا تو اس صورت میں نکاح اپنے اصلی معنی میں معمول ہوگا یعنی نکاح بمعنی وطی۔ علامہ ربیع نے شرح کنز میں تحریر فرمایا۔

الایمان مبنیۃ علی العرف ایمان عرف پر موقوف ہیں نہ کہ
لا علی الحقائق اللغویۃ ۲۷۷ حقائق لغوی پر۔

قاعدہ ۳۱ | اشیاء کے بارے میں حکم دہی ہے جو ان کے بارے میں عادت جاری ہے

۱۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ملک کے بازاروں کے ہونٹوں عام طور پر ذبیحہ مستعمل ہوتا ہے تو وہاں یہ پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ ذبیحہ کیسا ہے البتہ مغربی ممالک اور امریکہ وغیرہ میں چونکہ مشینری کا ذبیحہ چلتا ہے اس لئے وہاں پوچھنا لازم ہے کہ یہ کھانا حرام ہے یا حلال ہے۔
ب۔ عام طور پر لوگ دعوت کیا کرتے ہیں اگر یہ معلوم اور ظاہر ہے کہ اکثر کما فی حرام ہے تو دریافت کرنا چاہیے اور اگر کما فی مشترک ہے تو بھی دریافت کرنا اچھا ہے۔ فقہاء کرام نے اس قاعدہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا ہے
لا عبرۃ بالعرف الطاریۃ عرف طاری اور عارضی کا اعتبار نہیں ہے

قاعدہ ۳۲ | کوئی حکم عام کسی عرف خاص کے ذریعہ ثابت نہیں کیا جاسکتا

یہ قاعدہ پہلے کی تشریح سے مثلاً
۱۔ بخارہ میں دستور تھا کہ کپڑا بننے کو سوت دیا جاتا اور اسکی اجرت میں وہی سوت ہوتا تھا جس کا اندازہ مقرر تھا یہ طریقہ دوسری جگہ اگر اختیار کیا جائے جہاں یہ طریقہ رائج نہ ہو وہاں جائز نہیں ہے صرف بخارہ کے لئے جواز کا فتویٰ ہے

لہ لا تشکوا ما علم اباؤکم۔ الآیۃ ۱۷ تبیین الحقائق کتاب الایمان ۲۷۷ الاشباہ ۲۷۸

ب۔ ہندوستان میں کھیتی کاٹنے کا طریقہ ہے جسکو بیسی (بیس گڈیوں پر ایک گڈی) کہا جاتا ہے وہ اسی پر قیاس کیا جائیگا اس کے بغیر مزدور کٹائی کیلئے آمادہ نہیں ہوتے اس لئے یہ طریقہ یہیں جائز ہوگا امریکہ کے لئے جائز نہ ہوگا

ج۔ ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں میں پگڑی کا طریقہ رائج ہے وہ اسی قیاس سے ہے اگرچہ قیاساً ناجائز ہے لیکن اس شہر کے عرف کی وجہ سے اس کے جواز کا فتویٰ دینا مناسب ہے۔ لیکن یہ طریقہ قصبات اور دیہات میں جائز نہیں ہو سکتا (واللہ اعلم) یہ مسئلہ علماء کے غور کے لئے ہے یہ نہیں کہ میں قیاس کر کے کوئی حکم دے رہا ہوں لے

— اجتہاد کا درجہ —

قاعدہ ۳۳ کوئی اجتہاد کسی دوسرے اجتہاد سے نہیں ٹوٹ سکتا ہے اس قاعدہ میں انقلابات سے حفاظت کی ضمانت اور دنیا کے امن و سکون کو برقرار رکھنے کی قوت ہے۔ اگر ایک فیصلہ دوسرے فیصلہ کو کالعدم قرار دے تو پھر کوئی فیصلہ محفوظ نہیں ہے۔ مثلاً:-

۱۔ اگر کسی آدمی نے اجتہاد کے ذریعہ قبلہ متعین کر کے نماز پڑھی اور درمیان صلوٰۃ میں ایک رکعت یا دو رکعت کے بعد اس کا اجتہاد بدل گیا اور اس نے اسی وقت رخ تبدیل کر دیا تو بنا صلوٰۃ درست ہے یہ نہیں ہے کہ پہلی رکعت فاسد ہوئی اب پھر شروع سے نماز پڑھی جائے۔

ب۔ کسی عدالت نے اجتہاد کے ذریعہ فیصلہ کیا اس کے بعد عدالت کو خیال ہوا کہ وہ اجتہاد درست نہیں تھا تو آئندہ وہ دوسرے اجتہاد پر عمل کرے

۱۔ تفصیل ملاحظہ فرمائیں الاشباہ ۱/۱۷۷ علامہ حموی نے بیان فرمایا ہے پہلا اجتہاد دوسرے اجتہاد سے اس وقت ٹوٹ سکتا ہے جبکہ عوام کی بھلائی اور ان کا فائدہ ہو مگر ۱۲

پہلا فیصلہ بھی درست ہے صاحب ہدایہ نے اس کی دلیل یہ بیان کی ہے
 ”دوسرا اجتہاد اور پہلا اجتہاد دونوں برابر ہیں لیکن پہلے اجتہاد کو فیصلہ
 اور قضا کی تقویت حاصل ہوگئی ہے اس لئے وہ اپنی جگہ درست ہی
 رہے گا۔“

ج۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کچھ فیصلے کئے تھے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اسکے خلاف فیصلے دئے لیکن پہلے
 فیصلوں کو برقرار رکھا

د۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں قضا کا کام ایک صحابی رضی اللہ عنہ کے سپرد
 کر دیا تھا ایک دفعہ قاضی نے ایک آدمی کے خلاف فیصلہ کیا وہ آدمی حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں قاضی ہوتا تو یہ فیصلہ
 نہ کرتا اس آدمی نے کہا اب آپ اس فیصلہ کو بدل دیجئے فرمایا:-

”چونکہ اس معاملہ میں کوئی نقص نہیں ہے اسلئے رائے رائے دونوں برابر
 میں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایک دوسرا واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنی خلافت کے پہلے
 سال فیصلہ کیا کہ گئے بھائی کو کچھ نہ دیا جائے۔ جب دوسرا سال آیا تو گئے
 بھائی نے پھر عرض کیا کہ اخیانی بھائی جو اپنی والدہ کی وجہ سے (جو میری بھی
 ماں ہے) وارث بنے ہیں اسلئے میں بھی وارث ہوں کیونکہ بالفرض اگر ہمارا
 باپ پھر تھا جو سمندر میں پھینک دیا گیا ہو تو کیا ہم سب کی ماں ایک ہی نہیں؟
 اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان بھائیوں کے ساتھ اس کو بھی شریک کر دیا لوگوں
 نے عرض کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا:-

وہ فیصلہ اسی کے مطابق تھا اب یہ فیصلہ اس کے مطابق ہے جو
 ہم کر رہے ہیں

اسی وجہ سے ہمارے فقہاء نے فرمایا ہے

حکم القاضی فی المسائل مسائل اجتہادی میں قاضی کا حکم

الاجتهادية لا ينقض له نہیں ٹوٹتا

نص شرعی کی موجودگی میں اجتہاد (قیاس) جائز نہیں ہے

قاعدہ ۳۴

یہ امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے قیاس اور سنت شریفہ کی بحث میں اس پر تفصیلی کلام گذر چکا ہے، روایت ہے کہ قبیلہ ثقیف کا ایک آدمی حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ ایام منیٰ میں طواف زیارت (جو فرض ہے) کے بعد ایک عورت کو حیض آگیا کباہ کو قح کر سکتی ہے؟ حضرت عمرؓ نے جواب دیا نہیں۔ اس آدمی نے عرض کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف حکم دیا تھا تو حضرت عمرؓ اس کو مارنے کھڑے ہو گئے اور فرمایا جب تمہیں معلوم تھا تو پھر کیوں دریافت کیا؟ اسی قبیل سے یہ احکام بھی ہیں

۱۔ قاضی کا اجماع کے خلاف فیصلہ نافذ ہوگا

ب۔ واقف کی شرط کے خلاف کرنا ایسا ہی ہے گویا نص کے خلاف کیا ہے کہ

قاعدہ ۳۵ "جب حلال اور حرام جمع ہو جائیں تو حرام کو غالب مانا جائے گا۔"

یہ قاعدہ دراصل ایک حدیث کا ترجمہ ہے جس کو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت ابن مسعودؓ سے موقوفاً روایت کیا ہے

ما اجتمع الحلال والحرام

جب حلال اور حرام جمع ہو جائیں

الاغلب الحرام

تو حرام حلال پر غالب ہوگا۔

علامہ زیلعی نے شرح کنز میں بھی اس کو ذکر کیا ہے اس قاعدہ کی تشریح دوسرے الفاظ میں اس طرح بھی کی گئی ہے

جب حلال اور حرام سے متعلق دو دلیل میں تعارض ہو تو حرمت والی

دلیل کو ترجیح حاصل ہوگی

۱۔ ایک حدیث شریف میں مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لہ الاشباہ ۴۷۷ ج ۱ ج ۲ الفوائد کتاب الناسک ۴۷۷ لہ الاشباہ ۴۷۷

من المحائض ما خوق الاذار
ب۔ دوسری حدیث شریف ہے۔

اصنعوا كل شئ الا النكاح
۱۔ اگر کسی کتے نے بکری سے وطی کر لی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اس کا کھانا حرام ہے
۲۔ اگر فکریں دو کتے چھوڑے ایک سدھایا ہوا تھا اور ایک غیر سدھایا ہوا تھا اور دونوں نے شکار کر لیا تو وہ حرام ہے

۳۔ اسی طرح سے مشترکہ جاریہ (باندی) سے وطی حرام ہے
۴۔ اگر دو عورتوں کا دودھ مل گیا تو پیئے والے بچہ کے لئے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی

۵۔ اگر عورت اور بکری کا دودھ مل گیا تو غلبہ کا اعتبار ہوگا۔
قاعدہ ۳۶ | جب مانع میں اور محرک میں تعارض ہو تو منع کو ترجیح حاصل ہوگی

یعنی بعض اعتبار سے تو کسی چیز کی مانعت ہے اور بعض اعتبار سے اسی کی طلب اور تقاضا ہے تو منع کو اختیار کیا جائیگا مثلاً مسلمان اور کافروں کی پسند و نا پسند میں لیکن کسی طرح یہ ثابت نہیں کہ کوئی لاش کافر کی ہے اور کوئی مسلمان کی تو ان پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے گی بلکہ غسل دیکر اور کفنا کر مشرکین کے قبرستان میں دفن کر دیا جائیگا۔

قاعدہ ۳۷ | حضرات شوافع نے فرمایا ہے کہ عبادات اور تقرب کے کاموں میں ایثار مکروہ ہے اور عبادات کے

علاوہ میں محبوب ہے اور یہی شیخ عزالدین نے بھی فرمایا ہے۔
اس قاعدہ کی تائید اس آیت مبارکہ سے بھی ہو رہی ہے۔

وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ
كَانَ بِهِمْ حَصَصَةٌ
وہ اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح
دیتے ہیں اگرچہ وہ انتہائی تنگی میں ہوں
لہذا ضروریات اور احتیاج انسانی کے علاوہ ثواب اور عبادات کے کاموں میں
ایشاء جائز نہیں ہے مثلاً

ا۔ وضو کا پانی، ستر عورت کے لئے کپڑا، صف اول وغیرہ امور میں ایشاء مکروہ
ہے کیونکہ عبادات میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہے اور ترک تعظیم جائز نہیں
ہے یہ تو ہر ایک ہی کے لئے لازم ہے بخلاف اس کے کہ ایک بھوکا دوسرے
بھوکے کو ایک پیاسا دوسرے پیاسے کو ترجیح دے سکتا ہے
ب۔ ایسے ہی کسی آدمی کو صف اول کے لئے جگہ دے اور خود پیچھے آجائے جائز
نہیں ہے

ج۔ ایسے ہی قرأتِ علم (حضور درگاہوں میں ہوتا ہے) میں ایشاء مکروہ ہے
تابع۔ تابع ہی ہوتا ہے اس لئے وہ حکم میں تنہا
قاعدہ ۳۸ | نہیں ہوتا۔

ا۔ مثلاً حاملہ باندی کی یسح میں حل داخل ہوتا ہے وہ یسح سے الگ نہیں ہوتا۔
ب۔ زمین کی یسح میں راستہ تبعاً داخل رہتا ہے
تابع کا حکم متبوع کے حکم کے ساقط ہونے سے خود بخود
قاعدہ ۳۹ | ختم ہو جاتا ہے۔

ا۔ مثلاً ایام جنون میں چند نمازیں فوت ہو گئیں تو فرائض کے ساتھ سنن بھی
فوت ہو جاتی ہیں۔

ب۔ جس کا حج فوت ہو جائے وہ افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر آجائے
اس پر سے وقوف عرفات کے ساتھ رمی اور وقوف مزدلفہ ساقط ہو جاتا ہے
کیونکہ یہ وقوف عرفات کے تابع ہیں۔

اس قاعدہ کو اس طرح بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب اصل ساقط ہو جاتی ہے تو فرع

بھی ساقط ہو جاتی ہے۔

قاعدہ ۴۰

”تابع متبوع پر مقدم نہیں ہو سکتا۔“

جیسے مقتدی امام سے آگے نہیں ہو سکتا

قاعدہ ۴۱

جو چیزیں تابع کے لئے لازم ہوتی ہیں وہ دوسرے

کے لئے لازم نہیں ہوتیں۔

اس کی شرح اس طرح بھی کی گئی ہے۔

قاعدہ ۴۲

جو چیز ضمنًا اور حکمًا ثابت ہوتی ہے وہ قصداً ثابت

نہیں ہوتی

قاعدہ ۴۳

ابتداء میں جن چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے بقا میں

ان چیزوں کی ضرورت نہیں ہوتی اور جن چیزوں

کی بقا میں ضرورت ہوتی ہے ان کی ابتداء میں ضرورت نہیں ہوتی

ان قواعد کو علامہ ابن نجیم نے اور علامہ قرافی نے قواعدی کے نام سے تحریر فرمایا ہے اگرچہ یہ اکثری قاعدے ہیں قاعدہ کلی نہیں ہیں تفصیل ملاحظہ فرمائیں الاشباہ

سیاست اور حکومت

قاعدہ ۴۴

ہر شعبہ حکومت میں ان ہی لوگوں کو مقدم کیا جائے

جو اس کے حقوق اور مفادات کا زیادہ خیال رکھ سکتے

ہوں گے

چنانچہ قوم کی قیادت اور سیادت کا ان ہی کو حق حاصل ہے جو قوم کی سیاست

اور شریعت سے زیادہ واقف کار ہوں حکومت اور قیادت کے لئے یہ نہایت جامع

قاعدہ ہے اس قاعدہ نے حکام اور سیاستدانوں کی رہنمائی کی ہے۔ جو حاکم

یا سیاستدان قومی مفادات اور حقوق کا لحاظ نہیں رکھتے وہ انجام کار ناکام

ہوتے ہیں۔

قاعدہ ۲۵ | رعایا کے معاملات میں حاکم کو مصلحت بینی سے کام لینا چاہئے

اس اصول میں حاکم وقت کو مکمل ہدایات دی گئی ہیں اس کی بنیاد حضرت عمرؓ کا وہ ارشاد گرامی ہے جس کو سعید بن منصور نے برابر بن عاذبؓ سے روایت کیا ہے حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا

میں اللہ تعالیٰ کے اس مال و دولت کا اپنے کو ایسا ہی ذمہ دار سمجھتا ہوں جس طرح یتیم کا سرپرست ہوتا ہے جب مجھے ضرورت ہوتی ہے تو اسی قدر لے لیتا ہوں اور جب خوش حالی ہوتی ہے تو اس کو واپس کر دیتا ہوں اور جب غنی ہوتا ہوں تو اس سے پرہیز کرتا ہوں۔

اور امام ابو یوسفؒ نے کتاب الخراج میں حضرت عمرؓ کے بارے میں روایت کیا کہ انہوں نے اپنے زمانہ میں اعلیٰ صلاحیت کے لوگوں کو مختلف اعلیٰ مناصب پر مقرر فرمایا تھا۔

حضرت عمار بن یاسرؓ کو سپہ سالاری کے لئے، حضرت ابن مسعودؓ کو عدالت اور خزانہ کے لئے اور حضرت عثمان بن حنیفؓ کو زمین کے بندوبست کے لئے مقرر فرمایا تھا اور ان کے روزانہ کا وظیفہ ایک بکری مقرر فرمایا اور فرمایا:-

میں اللہ کے مال میں ایسا ہی ہوں جیسا کہ یتیم کا سرپرست ہوتا ہوں خبردار اس مال سے پرہیز کرتے رہنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَمَنْ كَانَ بَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ

وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ

بِالْمَعْرُوفِ

کھائے۔

علامہ زبیری نے مسلمانوں کے بیت المال کے بارے میں حاکم وقت کے فرائض کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

۱۔ بیت المال کی چار قسمیں ہیں حاکم کو چاہیے کہ ہر قسم کو جدا جدا رکھے ایک کو دوسرے کے ساتھ نہ ملاوے

ب۔ حاکم وقت کو چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور مستحق کو اس کی ضرورت کے مطابق اس کا حق دے نہ اس میں اضافہ کرے اور نہ کمی۔

ج۔ حاکم وقت کے لئے یہی لازم ہے کہ وہ بیت المال کی آراضی کو صرف عام لوگوں کی بھلائی کے لئے صرف کرے لہ

قاعدہ ۴۶ | حاکم کا فعل جب مصلحت عام کے خلاف ہوتا ہے تو شرعاً اس کا حکم نافذ نہیں ہوتا ہے

علامہ قرانی نے اشتباہ کے مذکورہ قاعدہ کو دوسرے الفاظ میں اس طرح

بیان کیا ہے۔

ہر وہ شخص جو خلافت یا اس سے کم درجہ کے منصب پر قائم ہو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کوئی کام ایسا کرے جس میں عوام کی بھلائی مد نظر نہ ہو یا ان کی خرابیوں کو دور نہ کیا گیا ہو اس قاعدہ کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ۔ الآية تم یتیم کے مال کے قریب بھی نہ جاؤ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

جو میری امت کے کاموں کا نگران ہو اور پھر اس نے ان کی بھلائی کے لئے کوشش نہ کی ہو تو جنت اس پر حرام ہے۔

قاعدہ ۴۷ | جب حقوق میں تصادم ہو تو شگدست کو خوش حال پر اور فوری چیز کو تاخیر والی چیز پر اور فرض عین کو

فرض کفایہ پر مقدم رکھا جاتا ہے لہ

۱۔ عباد اللہ اسی قاعدہ کے تحت یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی آدمی قرآن شریف

لہ شرح اشتباہ از جموی ص ۱۵۱ لہ الفرق از قرانی لہ از قرانی

تلاوت کر رہا ہے اور اذان ہونے لگی تو اب اس کے جواب کی طرف متوجہ ہو جائے
کیونکہ اذان کا جواب، اذان ختم ہونے کے بعد نہیں ہو سکتا تلاوت قرآن
پھر بھی کر سکتا ہے۔

۲۔ اگر کوئی آدمی نماز پڑھ رہا ہے یا نماز کا وقت تنگ ہو رہا ہے اور اسی
وقت کوئی آدمی یا اندھا کنویں میں گرنے والا ہے یا آگ میں جل جائیگا
تو نماز کو چھوڑ کر اس کو بچائے۔

۳۔ اسی قبیل سے فرض نماز کو جنازہ کی نماز سے مقدم کیا جاتا ہے۔

قانون جرم و سزا

قاعدہ ۴۸ | حدود شرعی شک و شبہ واقع ہو جانے سے ختم
ہو جاتی ہیں۔

اس قاعدہ کو ہمارے فقہاء نے بہت جگہ جاری کیا ہے اس کی اصل
مندرجہ ذیل احادیث ہیں۔

ادفعوا الحدود وما استطعتم	حدود کو جہاں تک ممکن ہو دور کرو
اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے	
ادفعوا الحدود عن المسلمين	حدود کو مسلمانوں سے جہاں تک
ما استطعتم فان يوجد تم	ممکن ہو دفع کرو اگر مسلمانوں کے
للمسلمين مخرجاً فخلوا بسلامهم	لئے کوئی راہ نکل سکے ہو تو ان کا
فان الامام اذا بخطى في	راستہ چھوڑ دو اسلئے کہ امام کا معافی
العفو خير من ان بخطى	میں خطا کرنا عقوبت میں خطا
في العقوبة	کرنے سے بہتر ہے

اس حدیث کو ترمذی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفہ روایت کیا ہے

ادرؤ الحدود والقتل عن الشرکے بندوں سے حدود اور قتل

عباد اللہ ما استطعتم کو جہاں تک ممکن ہو ٹالو

علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں بیان فرمایا ہے کہ فقہار اصرار کا اس پر اجماع ہے کہ حدود شبہ کی وجہ سے ختم ہو جاتی ہیں اور اس بارے میں حدیث متفق علیہ مروی ہے جس کو امت نے قبول کیا ہے اور شبہ وہ ہے جو ثابت شدہ میں شبہ پیدا کر دے اور خود ثابت نہ ہو لہٰذا امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ اختلاف کیا ہے کہ شبہ قوی معتبر ہے ہم کہتے ہیں کہ اگر شبہ کو قوت ہو تو کس چیز سے؟ اگر شبہ کو قوت حاصل ہو گئی تو وہ ثابت کے درجہ میں آگیا حالانکہ شبہ ثابت کے مقابل میں آتا ہے، شبہ کی چند قسمیں ہیں جنکو یہاں ذکر کیا جاتا ہے

۱۔ فعل میں شبہ۔ اس کا نام شبہ الاشتباہ ہے۔ یہ اس صورت میں ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو کسی چیز کے حلال و حرام میں شبہ ہو اور وہ غیر دلیل کو دلیل سمجھنے لگے مثلاً وہ سمجھنے لگے طلاق مغلظہ والی عورت کے پاس عدت کی حالت میں بھی جایا جاسکتا ہے جیسا کہ طلاق رجعی کی عدت میں۔ یا وہ یہ سمجھنے لگے کہ اس کی بیوی یا باپ دادا کی باندی اس کے لئے حلال ہے اور وہ اس باندی سے وطی کر لے تو حد جاری نہ ہوگی

۲۔ موقع اور محل میں شبہ۔ یہ چھ مقامات میں ہوتا ہے مثلاً جس عورت کو الفاظ کنائی میں طلاق بائنہ دی ہو یا اپنے بیٹے یا پوتے کی باندی سے زنا کیا ہو تو حد جاری نہ ہوگی۔

۳۔ عقد میں شبہ۔ اگر کوئی محرم عورت سے عقد کرے اور اس سے وطی بھی کر لے امام ابو حنیفہ و فریقہ میں اگرچہ اس کو حرمت کا علم تھا پھر بھی وطی کر لی اس پر حد جاری نہ ہوگی اور صاحبین نے فرمایا اگر اس کو حرمت کا علم تھا تو حد جاری ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

لے فتح القدیر کتاب الحدود۔ الاشباہ منہ ۵۱۵ الاشباہ منہ ۵۱۵۔

چونکہ شرعی حدود شبہ سے ختم ہو جاتی ہیں اس لئے انکار کی صورت میں مجرم سے قسم نہ لی جائے گی انکار پر ہی چھوڑ دیا جائیگا
ف۔ مقدمات فوجداری میں عدالتیں ثبوت میں ادنیٰ درجہ کی کمزوری سے مقدمات کو خارج کر دیتی ہیں یہ حنفی فقہ ہی کا احسان ہے

قاعدہ ۸۸ | حدود میں ترجمان کا قول قبول کر لیا جائیگا۔ ۱

یعنی مجرم کسی دوسری زبان کا ہے اور عدالت اس زبان کو نہیں جانتی تو اس بارے میں ترجمان کا قول قابل قبول ہے معلوم رہے ترجمان بدل نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے قابل قبول نہ ہو کیونکہ زبان کو نہ جاننے کی وجہ سے ترجمان مقرر کیا جاتا ہے اس لئے اصل ہی کے درجہ میں ہر جیسا کہ شہادت اقرار نہ کرنے کی صورت میں ہوتی ہے

قاعدہ ۸۹ | شبہ سے دفع ہونے میں قصاص بھی حدود کی طرح ہے۔ ۲

یعنی معاملات قتل بھی شبہات سے دور ہو جاتے ہیں (عدالت فوجداری آج کل یہی کرتی ہیں) مثلاً کسی نے سوتے ہوئے کو زنج کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ میں نے تو مردہ سمجھا تھا، اس پر قصاص نہ ہوگا، دیت واجب ہوگی بہر حال قصاص مثل حدود کے ہے مگر سات صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں

- ۱۔ اگر عدالت کو ذاتی طور پر معلوم ہو۔ تو یہ علم قصاص میں معتبر ہے حدود میں نہیں
- ۲۔ حدود میں وراثت نہیں قصاص میں وراثت ہے
- ۳۔ حدود میں معافی نہیں قصاص میں معافی ہے۔
- ۴۔ زمانہ ماضیہ کا قتل شہادت قتل کو مانع نہیں حدود میں شہادت ماضیہ معتبر نہیں۔

۵۔ قصاص گوئی کے اشارہ اور کتابت سے ثابت ہو جائیگا حدود اشارہ سے ثابت نہ ہونگی۔

- ۶۔ حدود میں شفاعت جائز نہیں قصاص میں جائز ہے
 ۷۔ حد قذف کے علاوہ دیگر حدود دعویٰ پر موقوف نہیں لے
 نوٹ ۱۔ تعزیرات مشبہ کے باوجود ثابت ہو جاتی ہیں لہذا جس طرح مال ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح تعزیرات بھی ثابت ہو جاتی ہیں اور اس میں قسم بھی آتی ہے اور وہ انکار کے باوجود بھی ثابت ہو جاتی ہیں۔

— انسانوں کے حقوق و اختیارات —

قاعدہ ۵ | آزاد آدمی کسی کے قبضہ سے بالاتر ہے اس لئے آزاد آدمی کی بلیک میل سے ضمان بھی نہ آئے گا اگرچہ وہ

بچہ ہی کیوں نہ ہو۔
 بالفرض اگر کوئی آدمی فرار کر لیا گیا اور کسی خطرناک جگہ مقید کر دیا کہ وہاں اس کا انتقال ہو گیا تو غصب کا ضمان نہیں بلکہ اس کے ہلاک کا باعث بننے کا ضمان ہوگا اور اگر کسی غلام کے ساتھ ایسا ہو جائے تو دونوں صورتوں میں اس کا ضمان غاصب کو دینا ہوگا اور اگر غاصب بھی ہاتھ نہ آئے تو اس کے وارثوں کو ضمان دینا ہوگا۔
 اس سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام کے نزدیک آزاد آدمی کو خواہ مخواہ مجبوس نہ کیا جائیگا یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ آزاد بیوقوف کو زیادہ سے زیادہ ۲۵ سال کی مدت تک مجبور قرار دیتے ہیں اس سے زیادہ وہ بھی پابندی عائد نہیں کرتے ہیں لیکن آزاد عورت اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے شوہر کا قبضہ اس پر تسلیم کیا گیا ہے اور وہ بھی اس کی عزت اور حرمت اور عصمت کی حفاظت کی خاطر ہے۔

قاعدہ ۵ | جب دو چیزیں ایک ہی جنس کی جمع ہو جائیں کہ مقصود دونوں سے ایک ہی ہو تو تداخل ہو جائیگا یعنی ایک

دوسرے میں داخل شمار ہوگی
 ۱۔ کسی آدمی کو حدث (ناقض وضو) بھی ہے اور جنابت (جس سے غسل

واجب ہوتا ہے) یا حیض اور حدث ہے تو ایک ہی غسل کافی ہے
 ب۔ کوئی آدمی مسجد میں آیا اور اس نے فرض نماز ادا کی یا سنتیں ادا کیں تو وہی
 تہیۃ المسجد کے لئے کافی ہیں

ج۔ کسی نے نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور تین آیات پڑھنے سے پہلے نماز کا
 سجدہ کر لیا تو سجدہ تلاوت بھی ادا ہو جائے گا یا سجدہ تلاوت پڑھنے کے
 فوراً ہی بعد رکوع کر لیا تو یہی رکوع کافی ہو جائیگا۔

د۔ اگر کسی سے نماز میں کمی مرتبہ سہو ہو تو صرف ایک ہی سجدہ کافی ہوگا
 ف۔ ایک مرتبہ امام محمد نے اپنے خالہ زاد بھائی امام کسائی سے
 دریافت کیا اپنی نحو کے ذریعہ بتلائیے! اگر کسی سے سجدہ سہو میں بھی سہو ہو گیا تو
 کیا کرے؟ فرمایا ”المصغرا لا یصغر“ تصغیر کی مزید تصغیر نہیں ہو سکتی لہ
 س۔ کسی نے پہلے باکرہ سے زنا کیا اور پھر ثیبہ (شادی شدہ) سے زنا کیا تو
 صرف رجم ہی کافی ہو جائیگا یہ نہیں کہ کوڑوں کی سزا بھی دی جائے۔

کلام کو با معنی قرار دینا اسکو مہمل اور بے معنی قرار دینے
 قاعدہ ۵۲ سے بہتر ہے۔

اس قاعدہ میں عاقل بالغ کو جہاں با معنی اور با سلیقہ بولنے کی ترغیب
 ہے ضمناً اس کو بیہودہ اور لغو کلام بولنے کی بھی ہدایت ہے گویا انسان کی شرافت
 نفس کی حفاظت ہے اسی وجہ سے ہمارے فقہا کرام نے فرمایا ہے:-

”حقیقت اگر متعذر ہو تو معنی مجبزی مراد لئے جائیں“

مثلاً کسی نے قسم کھائی میں اس پرڑ کو نہیں کھاؤنگا تو اس جملہ کے معنی حقیقی
 مراد لینا تو دشوار ہیں اسلئے جو چیز پرڑ سے حاصل ہوگی خواہ پھل ہوں یا قیمت
 ہودہ مراد ہوگی کیونکہ معنی حقیقی مراد لینا تو دشوار تر ہیں اس لئے معنی مجازی
 مراد ہونگے۔

لے البحر الرائق از ابن نجیم مصری

اس طرح اس قاعدہ کے تحت فقہ کے تمام ابواب میں ہزار ہا مثالیں موجود ہیں

قاعدہ ۵۳ | کلام میں تاسیس تاکید سے بہتر ہے
یہ قاعدہ بھی گذشتہ قاعدہ میں داخل ہے یعنی جب ایسا کلام بولا جائے کہ اس میں دو احتمال موجود ہوں تو اس صورت میں تاکید کے مقابلہ میں تاسیس (نیا مفہوم) مراولینا بہتر ہے۔ اسی قاعدہ کے تحت فقہاء نے بیان کیا ہے اگر کسی آدمی نے اپنی بیوی کو کہا تجھے طلاق، طلاق طلاق۔ یا کہا میں نے تجھے طلاق دی، طلاق دی، طلاق دی (وغیرہ) تو اس صورت میں تاکید اور تاسیس دونوں کا احتمال ہے اس لئے تاسیس مراد لینا زیادہ بہتر ہے صاحب درمختار وغیرہ نے بیان کیا ہے

کر لفظ الطلاق وقع اکل اگر کسی نے لفظ طلاق کر رکھا
وان فوی التاکیدین تو (قضاۃ) کل طلاق ہوگی لیکن
اگر اس نے تاکید کی نیت کر لی تو
(درمختار)
یہ نیت دیا نہ معتبر ہوگی۔

آج کل ہندوستان کے قصبات اور دیہات میں جہلا مسلمان بہت زیادہ طلاق دیتے ہیں علماء کرام کو چاہیے کہ جواب میں احتیاط سے کام لیں اور جہاں تک ممکن ہو لوگوں کو بگاڑ اور فساد سے روکیں اور ایک طلاق کا حکم صادر فرمائیں۔ والٹر اعلم

قاعدہ ۵۴ | الخراج بالظمان پیداوار کا نفع ذمہ داری پر ہے
در اصل الخراج سے مراد کسی چیز کی پیداوار اور منافع ہیں اور ظمان سے مراد حق ملکیت ہے جانور کا منافع پیداوار (خراج) اس کا دودھ اور نسل، درخت کا خراج (پیداوار) اس کے پھل ہیں فرض کہ ہر چیز سے حاصل شدہ شے خراج ہے۔

کلمہ خرج من شی فہو خراجہ ہر چیز سے جو کچھ نکلے اس کا خراج ہے
یہ قاعدہ دراصل ایک حدیث ہے جسکو احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ
ابن حبان نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے، ایک آدمی نے غلام خریدا وہ
کافی عرصہ اس کے پاس رہا پھر اس کو غلام کا پہلا مالک مل گیا اس آدمی نے
حضورؐ سے عرض کیا تب آپ نے اس غلام کو لوٹا دیا اس نے عرض کیا حضورؐ اس
نے میرے غلام کو استعمال کیا ہے تب آپ نے یہ ارشاد فرمایا ”الخراج بالضم“
فخر الاسلام نے اپنے اصول میں بیان فرمایا ہے یہ حدیث جامع الکلم ہے اسکو
بالمعنی روایت کرنا جائز نہیں ہے چنانچہ وہ منافع یا پیداوار جو اصل سے جدا
ہیں اور اصل سے پیدا نہیں ہیں داخل نہ ہونگے اور ایسے ہی بیع فاسد کو جب
ختم کیا جائے تو ایسی آمدنی بائع کے لئے واپس لینا جائز ہے وہ مشتری کا حق نہیں
ہے

سوال جواب میں ضمناً داخل ہوتا ہے۔

قاعدہ ۵۴

۱۔ مثلاً کسی عورت نے اپنے خاوند سے کہا مجھے طلاق۔
شوہر نے کہا ہاں! تو اس عورت پر طلاق پڑ جائے گی
ب۔ کسی آدمی نے دوسرے سے کہا، میرے اوپر تیرے ایک ہزار ہیں اس
نے جواب میں کہا ہاں! تو یہ اقرار شمار کیا جائیگا اور اس سے ایک ہزار کا مطالبہ
کیا جائیگا۔

خاموش کی طرف بات منسوب نہیں کی جاسکتی

قاعدہ ۵۵

۱۔ ایک آدمی نے دیکھا کہ زید اس کا سامان بیچ رہا ہے
وہ یہ دیکھ کر خاموش رہا تو اس خاموشی سے زید کو اس کا دکیل نہ سمجھا جائیگا۔
ب۔ اگر حاکم وقت نے دیکھا کہ فلاں آدمی کوئی چیز بیچ رہا ہے یہ دیکھ کر اس نے
اسکو کچھ نہیں کہا تو خاموشی سے بیٹھنے والا لائسنس دار نہیں سمجھا جائیگا۔
ج۔ ایسے ہی کوئی عورت اپنے نامرد خاوند کے ساتھ برسوں رہی لیکن اپنی

رضا کو ظاہر نہ کیا تو اس کا یہ سکوت رضا مندی قرار نہ دیا جائیگا۔ لیکن اس قاعدہ کے باوجود بہت سے مسائل ایسے ہیں جہاں سکوت قائم مقام رضا مندی کے قرار دیا جاتا ہے مثلاً

- ۱۔ اجازت نکاح کے لئے باکرہ کا سکوت قائم مقام رضا مندی کے ہے۔
- ب۔ ایسے ہی باکرہ کا مہر پر قبضہ کرنے پر سکوت۔
- ج۔ ایسے ہی باکرہ کا نکاح کی خبر معلوم ہونے پر سکوت
- د۔ حالت جب کسی سے گواہ کے چال چلن کی تصدیق چاہے از روہ اس پر خاموش رہے تو یہ بھی قائم مقام رضا مندی کے ہے علامہ ابن نجیم نے تقریباً ۳۷ مقامات مذکورہ قاعدہ سے مستثنیٰ کئے ہیں۔

قاعدہ ۵۶ "چند مسائل کے علاوہ فرض نفل سے افضل ہیں۔" وہ چند مسائل یہ ہیں۔

- ۱۔ تنگدست کو معاف کر دینا مستحب ہے لیکن مہلت دینا واجب ہے اس جگہ بھی مستحب واجب سے افضل ہے۔
- ۲۔ ابتداء اسلام مسنون ہے لیکن جواب واجب ہے۔ اس جگہ بھی یہ سنت واجب سے افضل ہے
- ۳۔ وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے اور بعد وقت کے وضو واجب ہے یہاں بھی یہ مستحب واجب سے افضل ہے

قاعدہ ۵۷ جس چیز کا لینا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے اس قاعدہ کے تحت ہزاروں مثالیں آتی ہیں مثلاً:-

رشوت، سود، زنا کی اجرت اور بہت سی حرام اجرتیں اور حرام منافع سب اسی قاعدہ کے تحت آتے ہیں۔

قاعدہ ۵۸ "جو کام کرنا حرام ہے وہ طلب کرنا بھی حرام ہے" یہ بھی پہلے قاعدہ کی شرح ہے۔

جو کوئی دقت سے پہلے کسی چیز کو لینا چاہے تو اس کی
قاعدہ ۵۹ | سزا اس سے محرومی ہے۔

اس قاعدہ کی تشریح میں علماء کا یہ مقولہ بھی ہے جو کوئی حرام مقصد سے
کوئی کام کرے اس کی سزا یہ ہے کہ اس کا مقصد پورا نہ کیا جائے۔ اس قاعدہ
کے تحت بہت سے مسائل ہیں۔

۱۔ اگر کوئی مرد مرض و فوات میں عورت کو میراث سے محروم کرنے کے لئے
طلاق دیدے تو وہ عورت محروم نہ ہوگی بلکہ اس کو ترکہ دیا جائیگا۔

ب۔ اگر کوئی اپنے مورث کو دولت پر قبضہ کر نیکے لئے قتل کر دے وہ میراث سے
محروم رہیگا، لیکن اس کے باوجود علامہ ابن نجیم نے اسکے چند استثنیات ذکر کئے ہیں
۱۔ اگر کوئی ام ولد اپنے آقا کو آزاد ہونے کی غرض سے قتل کر دے تو وہ
آزادی سے محروم نہ ہوگی۔

۲۔ اگر کوئی قرضدار قرضخواہ کو قتل کر دے تو اس کا قرضہ ساقط نہ ہوگا۔

۳۔ اگر کسی عورت نے حیض آدرا دوا پالی اور اسکو حیض آگیا تو وہ نماز
قضا نہ کریگی۔

جو کوئی اپنی طرف سے کتنی ہی شے کام کو خراب کرنے کی کوشش
قاعدہ ۶۰ | کرے تو اس کی کوشش قابل قبول نہ ہوگی۔

اس قاعدے کی مثالیں معاملات اور دعویوں میں بہت ہیں

ولایت خاصہ، ولایت عامہ سے زیادہ قوی ہوتی ہے
قاعدہ ۶۱ | اس کی مثال یہ ہے کہ حاکم وقت دلی کی موجودگی میں تہیم بچہ

یا بچی کا نکاح کا دلی نہیں بن سکتا
۲۔ ایسے ہی دلی اقرب کی موجودگی میں دلی بعید یعنی قریبی رشتہ دار کی موجودگی
میں دور کا رشتہ دار نا بالغہ کا نکاح نہیں کر سکتا۔

قاعدہ ۶۲ | جس خیال کی غلطی ظاہر ہو گئی اس کا اعتبار نہیں ہے۔

۱۔ کسی آدمی نے یہ خیال کر کے صبح کی نماز پڑھ لی کہ دقت ہو گیا ہے مگر ابھی رات تھی تو اسکو دوبارہ نماز فجر ادا کرنی ہوگی۔

ب۔ اگر کسی آدمی نے پانی کو ناپاک جانتے ہوئے وضو کر لیا پھر ظاہر ہو گیا کہ وہ پانی پاک تھا تو دوبارہ وضو نہیں کرنا چاہیئے۔

ج۔ اگر کسی نے کسی کو مالدار جانتے ہوئے زکوٰۃ دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ غریب تھا اسکی زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ صاحب اشباہ نے اس کے کچھ مستثنیات بھی ذکر کئے ہیں۔ مثلاً

۱۔ کسی آدمی نے صبح کو رات جانتے ہوئے کچھ کھا لیا وہ روزہ کی قضا کرے اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ب۔ کسی سپاہی نے سپاہی کو دشمن کی فوج سمجھتے ہوئے صلوٰۃ خوف ادا کر لی پھر ظاہر ہوا کہ وہ فوج نہیں ہے نماز کا اعادہ کرنا ہوگا وغیر ذلک۔

قاعدہ ۶۳ | ناقابل اجزاء چیزوں کا ذکر کل کے ذکر کے مترادف ہے
۱۔ اگر کسی نے آدمی طلاق دی تو اس سے پوری طلاق ہوگی

۲۔ قصاص سے بعض شرکا قتل کو معاف کر دیا تو اس سے کل شرکا معاف ہو جائیں گے

۳۔ اگر کسی نے آدھے حج کا احرام باندھا یہ پورے حج کا احرام قرار دیا جائیگا۔

قاعدہ ۶۴ | جب کسی کام کا مرتکب اور اس کا مددگار دونوں جمع ہو جائیں تو وہ فعل مرتکب کی طرف منسوب ہوگا

۱۔ مثلاً کسی آدمی نے کنواں کھودا اور دوسرے نے اس میں کسی کو گرادی تو کنواں کھودنے والا مجرم ہے

۲۔ کسی نے چور کو چوری کا پتہ بتلادیا تو چور مجرم ہوگا اور اس کے ہی ہاتھ کاٹے جائیں گے۔ (اس قاعدہ میں ذرا تفصیل ہے)۔

قاعدہ ۶۵ | اگر ناجائز نکاحی ہو اور وہ حقدار کو واپس نہ کیا جاسکتا ہو تو اسے خیرات کر دیا جائے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے ظلم یا رشوت سے مال جمع کیا اور وہ مر جائے تو اس کے وارث اس کا مال میراث میں تقسیم نہ کریں (گو قانوناً وہ اس کے وارث اور حقدار ہیں مگر اخلاقاً ان پر حرام ہے) بلکہ اس مال کو اگر ممکن ہو تو حقداروں کو واپس کر دیں ورنہ خیرات کر دیں۔

قاعدہ ۶۶ | ہر وہ فعل جس کی نیکی اس کے بار بار کرنے سے بڑھتی رہتی ہو وہ حکم عین ہوتا ہے اور جس کی نیکی بار بار نہ بڑھتی ہو وہ حکم کفایہ ہوتا ہے۔

حکم عین کی مثال پخوقہ نمازیں ہیں اور یہی فرض عین ہیں اور عینی مستحب کی مثال صدقات ہیں اور حکم کفایہ کی مثال ڈوبتے ہوئے کو بچانا ہے اس کے بعد اگر کوئی خواہ مخواہ تیرتا رہے تو اسے کوئی بھلائی نہیں ملے گی۔ اسی طرح بھوکے کو کھانا کھلانا، تنگے کو کپڑے پہنانا بھی حکم کفایہ ہے۔

قاعدہ ۶۷ | حرمت سے جواز کی طرف منتقل ہونے کے لئے اعلیٰ اسباب و مراتب کی شرط ہے مگر جواز سے حرمت

کی طرف منتقل ہونے کے لئے معمولی سبب بھی کافی ہے۔ مثلاً مسلمان کے خون کی حرمت مسلم ہے حدیث شریف میں اس کو "قتالہ کفر" اس کا عملاً قتل کرنا کفر کے قریب قرار دیا ہے۔ مگر یہ حرمت شادی شدہ سے زنا کرنے کے جرم میں جب رجم کیا جائے یا جب مرتد ہو جائے تو قتل کر دیا جائے تو حرمت جواز کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور یہ بہت بڑے اسباب ہیں لیکن قصاص میں جب معاف کر دیا جائے تو یہ جواز حرمت کی طرف آجاتا ہے اور معاف کرنا بہت معمولی سبب ہے ایسے ہی قزاق اور لٹیرے گرفتار ہونے سے

لے رہا مختار ص ۲۵۵ لے الفرق از علامہ قرانی ص ۱۷۵

پہلے اگر توبہ کریں تو ان کا مباح قتل ہونا ختم ہو جاتا ہے اور ان پر حد جاری نہ ہوگی۔

دوسری مثال یہ ہے کہ عورت نکاح سے پہلے حرام ہے لیکن جب دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہو جاتا ہے تو وہ حلال ہو جاتی ہے لیکن معمولی سے الفاظ طلاق منغلظ کے بولنے سے پھر حرام ہو جاتی ہے

قاعدہ ۶۸ | میراث کے اسباب تین ہیں زوجیت، قرابت
آزاد کرنے کا حق (جس کو ولا کہا جاتا ہے) لے

اس کا ضابطہ یہ ہے کہ سبب یا تو ایسا ہو جسے ختم کیا جاسکتا ہو جیسے زوجیت، یا ختم نہ کیا جاسکتا ہو یہ دو طرح پر ہے یا تو جانبین سے میراث کا سلسلہ جاری ہوتا ہو یا ایک جانب سے پہلا سبب قرابت داری ہے اور دوسرا حق ولا ہے

قاعدہ ۶۹ | حقوق دو طرح کے ہیں وارث کی طرف منتقل ہونے والے اور نہ منتقل ہونے والے لے

پہلے کی مثال مال ہے اور دوسرے کی مثال مورث کا علم، عقل تقویٰ خیالات وغیرہ صفات ہیں اور کسی ذات کی صفات میں تقسیم جاری نہیں ہو سکتی اسی طرح وارث مورث کے فرائض منصبی کے بھی وارث نہیں بن سکتے مثلاً خطابت، امامت، وکالت۔ اسی طرح حق شفعہ بھی منتقل نہیں ہو سکتا ہمارے یہاں ہندوستان میں سجادہ نشین، پیر کی جانشینی، شہر قاضی وغیرہ چیزیں اسی قبیل سے ہیں مگر براہِ مہجرات کا یہ چیزیں اتنی بڑی وراثت سمجھی جاتی ہیں اور اس پر اتنے بڑے فسادات کھڑے ہو جاتے ہیں کہ جن کے تصور سے لرزہ طاری ہوتا ہے اگر پیر کے انتقال کے بعد بیٹے کو کوئی جانشین یا سجادہ نشین نہیں مانا تو بیٹا دنیا بھر کے مریدوں کی نسبت کے سلب کرینیکا

لے الفروق از علامہ قرافی لے ایضاً

بجائز ہو جاتا ہے۔ لاجول ولا قوۃ۔ اس طریقہ جاہلیت پر لعنت۔
قاعدہ نمبر ۱ | وکیل ان ہی امور میں بنایا جاسکتا ہے کہ جو امور
 امور موکل کے بغیر انجام نہ پاسکتے ہوں ان میں وکیل بنانا
 جائز نہیں ہے۔

مثلاً نکاح۔ یہ بغیر موکل کے بھی ہو سکتا ہے عورت اپنی طرف سے
 کسی کو وکیل بناوے تو نکاح ہو جائیگا۔

ب۔ اسی طرح تمام معاہدے اور دعوے بغیر موکل کے بھی ہو سکتے ہیں ان
 میں وکیل بنانا جائز ہے۔

ج۔ نماز روزہ میں وکیل نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ ان کا مقصد عبادت ہے
 اس لئے یہ موکل ہی کیلئے لازم ہیں

د۔ قسم کھانا۔ اگر کوئی وکیل قسم کھا کر دوسرے کی صداقت ثابت کرے
 تو یہ جائز نہیں اس لئے قسموں میں وکالت جائز نہیں ہے۔

س۔ اصل شہادت کے لئے بھی وکیل نہیں بنایا جاسکتا۔

ص۔ گناہوں اور معاصی میں بھی وکالت درست نہیں ہے لہٰذا
قاعدہ نمبر ۲ | اکثر وقوع پذیر واقعات اور حالات کو معتبر جانا جائز ہے
 مثلاً سفر چہ نکہ کثیر الوقوع ہے اور اس میں اکثر مشقت ہوتی

ہے اسوجہ سے قصر صلوٰۃ، روزے میں تاخیر کا حکم ہے

ب۔ حریفوں اور دشمنوں کی شہادت کو نہ قبول کرنا کیونکہ اکثریت سے

نا انصافی کا اندیشہ ہے لیکن اس قاعدہ میں استثنائیں بھی ہیں مثلاً

۱۔ اقل مدت (چھ مہینہ) میں بچہ کی پیدائش کا نسب موجودہ شوہر کی
 طہنہ دار نہ غالب حالات میں ۹ مہینہ میں بچہ پیدا ہوتا ہے مگر لوگوں کی ہمت

اور آبرود کی حفاظت کے لئے یہ حکم ہے۔

قاعدہ ۷۲ | شہادت اسی وقت جائز ہے جب وہ ایسے طریق سے ہو جس سے علم یا غلبہ ظن حاصل ہو سکے۔

علم حاصل ہونے کے ذریعہ چار ہیں عقل۔ حواس پنجگانہ۔ نقل متواتر استدلال۔ ان ذرائع سے اگر یقین ہو جائے تو شہادت جائز ہے۔

قاعدہ ۷۳ | وہ مفہوم جو عقل میں آسکے اس مفہوم سے افضل ہر جو منقول ہے (یعنی تعبیری)

نصوص شرعیہ دو قسم کی ہیں معقولی یعنی وہ احکامات جن میں کوئی نہ کوئی علت اور سبب ضرور ہے اور انشائیہ یعنی وہ احکامات جن میں کوئی نہ کوئی مقرر فرمایا ہے اور بعض چیزیں ایسی ہیں کہ جن کی علت اور وجہ اور حکمت الہی سمجھ سے باہر ہے وہ امر تعبیری کہلاتی ہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کون افضل ہے ایک جماعت قسم اول کو افضل قرار دیتی ہے اور ایک جماعت قسم ثانی کو ۷۴

قاعدہ ۷۴ | معاہدہ کی اصل یہ ہے کہ وہ لازم ہوتا ہے ۷۵
معاہدوں کی دو قسم ہیں لازم معاہدات جیسے نکاح بیع اجارہ۔ دوسرے معاہدات جیسے وکیل بنانا، ثالث بنانا۔ یہ معاہدات لازم نہیں ہیں غیر لازم ہیں اس لئے غیر لازم معاہدوں کیلئے یہ مفہوم بہتر ہے
غیر لازم معاہدے حصول مقصد کے لئے کسی ضابطہ کے پابند نہیں
ان معاہدوں کو وجہ اور بلا وجہ ہر وقت توڑنا جائز ہے۔

میزان عدل و انصاف

قاعدہ ۷۵ | کسی حکم کو ترجیح کثرت دلائل پر نہیں بلکہ قوت دلائل پر

۱۔ الفرقان قرآنی ۷۵ رد المحتار ص ۱۳۱ ج ۱ ۲۔ الفرقان

دی جائیگی لے

یہ ترجیح کا ایک قاعدہ ہے چنانچہ ایک قیاس کو دوسرے قیاس پر مثلاً کسی جانب ایک قیاس ہو اور دوسری جانب دو قیاس ہوں تو دو قیاس کو ایک قیاس پر ترجیح حاصل نہ ہوگی۔

ب۔ ایک آیت کو دوسری آیت پر ترجیح حاصل نہ ہوگی کیونکہ وحی ہونے میں دونوں برابر ہیں

ج۔ ایک حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح حاصل نہ ہوگی کیونکہ حدیث ہونے میں دونوں برابر ہیں

د۔ ایسے ہی دو شہادتوں پر چار شہادتوں کو ترجیح حاصل نہ ہوگی۔ بلکہ ترجیح قوت کی وجہ سے حاصل ہوگی۔ مثلاً

۱۔ وہ استحان جو صحیح اثر کی وجہ سے ہے وہ قیاس جلی اور فاسد اثر والے پر مقدم ہوگا۔

۲۔ وہ آیت جس کا حکم محکم اور قطعی ہے وہ اس آیت پر مقدم ہوگی جس کا حکم ظنی ہے۔

۳۔ وہ حدیث جو متواتر ہے خبر واحد پر مقدم ہوگی اگرچہ وہ بہت ہوں

۴۔ ایسے ہی ایک زخم والے پر بہت سے زخم والے کو ترجیح نہ ہوگی اس طرح کہ اس کی دیت زائد اور کامل ہو اور دوسرے کی کم اور ناقص ہو کیونکہ ہر زخم کی علت ایک ہی ہے اور یہ کوئی ایسا وصف نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے ترجیح دی جاسکے۔ لیکن اگر ایک زخم دوسرے سے قوی ہے مثلاً کسی کے ہاتھ پر زخم آیا اور کسی کی گردن پر زخم آیا تو گردن والے زخم کو ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ اس زخم سے موت کے امکانات زیادہ روشن ہیں اس وجہ سے ہمارے فقہاء نے بیان فرمایا ہے۔

کثرت دلائل کی وجہ سے ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ قوت
دلائل پر ترجیح دی جائے گی لہ

غور کرنا چاہیے کہ آجکل کیا معیار بن گیا ہے اس لئے امن و سکون، عدل و
انصاف کس طرح ہو سکتا ہے۔

”ساقط واپس نہیں ہوتا“

قاعدہ ۷۵

اس قاعدہ کے تحت بہت مسائل ہیں۔
۱۔ فائزہ نمازوں میں ترتیب دوبارہ واپس نہ ہوگی ہاں اگر بھول گئی
تو ترتیب ساقط نہ ہوگی یا د آنے پر پھر برقرار ہو جائے گی

۲۔ چمڑہ جو دھوپ سے دباغت دیا گیا ہے وہ پانی میں گرنے سے پھر
نا پاک نہ ہوگا

۳۔ نجس زمین خشک ہو جانے کے بعد پاک ہو جاتی ہے وہ پھر پانی گرنے
سے نا پاک نہ ہوگی۔

۴۔ پانی نکلنے کے بعد جب پانی کم رہ جائے تو کواں زیادہ پانی ہوجانے
پر نجس نہ ہوگا۔

”بہت سے مسائل میں سونے والا جاگنے والے
کی طرح ہے۔“

قاعدہ ۷۶

یہ قاعدہ حدیث شریف کی ایک استثنائی صورت ہے اور اس میں
۲۵ مسائل ذکر کئے گئے ہیں۔

- ۱۔ سوتے ہوئے کے منہ میں اگر پانی کی بوند جا پڑی تو روزہ ٹوٹ جائیگا
- ۲۔ سونے والی عورت سے اگر جماع کر لیا تو اسکا بھی روزہ ٹوٹ جائیگا
- ۳۔ سوتے ہوئے محرم کا اگر کسی نے سر مونڈ دیا تو جزا واجب ہوگی۔

لے نامی شرح الاحسامی ص ۴۲۔ معارضہ اور ترجیح کا بیان اصول کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں

۴۔ سوتے ہوئے عرفات سے گزر جانے میں حج ادا ہو جائیگا
۵۔ چار پائی پر سوتا ہوا اگر کسی چیز پر گر پڑے اور وہ ٹوٹ جائے تو اس پر
ضمان آئیگا۔

۶۔ اگر کوئی آدمی سوتا ہو اور اسی حالت میں عورت سے خلوت ہوگئی تو یہ خلوت
صحیح نہ ہوگی۔

۷۔ سوتے میں اگر کسی بچہ نے عورت کا دودھ پی لیا تو حرمت ضاعت ثابت
ہو جائیگی۔

۸۔ اگر کسی نے سوتے ہوئے سے آیت سجدہ سن لی تو سجدہ تلاوت لازم ہوگا
۹۔ مطلقہ رجبیہ عورت سے اگر سوتے ہوئے میں وطی کر لی تو رجعت ہو جائیگی
۱۰۔ اگر کوئی آدمی ایک دو، دن یا اس سے زیادہ سوتا رہے تو نماز کی کمیت
اس سے ساقط نہ ہوگی۔

واجب کی ادائیگی کے بعد جو چیز اس پر زیادہ ہو جائیگی
قاعدہ ۷۷ | توکل واجب ہوگی۔

اس قاعدہ میں اختلاف ہے ہمارے علمائے فرمایا ہے اگر بقدر واجب
قرأت پر جتنی زیادہ قرأت زیادہ ہو جائیگی وہ سب واجب شمار ہوگی، رکوع
سجدہ تین کسبیا سے زیادہ جتنا چاہے طویل ہو جائے وہ بھی فرض شمار
ہوگا البتہ مسح اس میں اختلاف ہے چوتھائی مسح فرض اور پورے
مسح کا سنت قرار دیا جائیگا۔ ایسے ہی ایک مرتبہ دھونا فرض اور تین تک
تکرار غسل سنت ہے، اسی طرح قربانی، زکوٰۃ، فطرہ، وقوف عرفات
نفقہ زوجہ، اور دیگر عنوانات کے تحت متعدد مثالیں موجود ہیں۔

— دنیا سے برائیوں کا اخراج —

قاعدہ ۷۸ | ہر وہ فعل جو خرابیوں سے پاک ہو مگر خود کسی خرابی

کاسبب بن سکتا ہو ممنوع ہے۔
اس قاعدہ میں دنیا سے بگاڑ اور فساد کو دور کرنے کی تعلیم ہے مثلاً
۱۔ بلا مجرم کے عورت کا سفر کرنا ناجائز ہے تاکہ عورت کی عزت اور آبرو محفوظ رہے۔

ب۔ اجنبی مرد کے ساتھ عورت کو تنہائی سے روکنا تاکہ زنا کا ارتکاب نہ ہو جائے۔ غرضکہ برائیوں کے سد باب کیلئے یہ قاعدہ کلیہ ہے اس قاعدہ کی دوسرے الفاظ میں اس طرح شرح کی گئی ہے:-
جب اصل مقصد کا اعتبار جاتا رہے تو وسیلہ کا بھی اعتبار ختم ہو جاتا ہے ۱۰

بالفاظ دیگر اسباب مقاصد کے تابع ہوتے ہیں (جیسا کہ گذر چکا ہے) اگر مقصد محمود ہے تو ذرائع بھی محمود اور پسندیدہ اور مقصد مذموم ہیں تو ذرائع بھی مذموم اور ناجائز شمار ہونگے۔ مثلاً شراب پینا حرام ہے اس لئے خراب کو وجود میں لانے کی نیت سے جتنے ذرائع بھی ہونگے سب ناجائز ہونگے
ج۔ بیع بذات خود جائز اور مباح ہے لیکن جب وہ ادائیگی جمعہ میں رکاوٹ بنے تو وہی صاف ستھری بیع ناجائز ہو جائیگی۔ اسی وجہ سے طہریت نے اذان جمعہ کے بعد بیع کو بیع فاسد اور قابل فسخ قرار دیا ہے۔ علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں اور اعلام الموقعین میں اس قاعدہ کے تحت بہت عمدہ کلام کیا ہے چنانچہ تحریر فرمایا ہے:-

۱۔ ایسا ذریعہ جو خود بھی حرام اور بہت بڑے بگاڑ کا سبب بن سکتا ہو مثلاً زنا حرام ہے اور نتائج کے اعتبار سے بے انتہا بگاڑ کا سبب بن جاتا ہے لہذا شریعت نے زنا کے تمام وسائل اور ذرائع کو ناجائز قرار دیا ہے۔

۲۔ ایسا ذریعہ جو بذات خود مباح ہے مگر ان سے کسی بری بات کا ذریعہ بنالیا جائے مثلاً نکاح مباح ہے لیکن حلالہ کی نیت سے کیا جائے جو مکروہ تحریمی اور گناہ ہے

۳۔ کوئی ذریعہ بذات خود مباح ہے لیکن اس کا نتیجہ لامحالہ برائی کو پیدا کرتا ہے جیسے بیوہ عورت کا عدت کے دنوں میں زیب و زینت کرنا۔ اوقات ممنوعہ میں نماز پڑھنا وغیرہ۔

۴۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض خواہ کو تحفہ قبول کرنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ انجام کار اس میں سود کا مفہوم پیدا ہو جاتا ہے۔
۵۔ حاکم وقت کو بدایا اور تحائف قبول کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ انجام کار اس میں نا انصافی پیدا ہو جائے گی یا بیجا قسم کے منافع کا حصول لازم آئے گا۔

۶۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے قرآن پاک کی صرف لغت قریش پر جمع و ترتیب کو باقی رکھا اور باقی طرق کو مٹا کر دیا تاکہ آئندہ چل کر شدید اختلاف اور تحریف نہ ہو جائے

۷۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبد القیس کو ان برتنوں کے استعمال سے بھی روک دیا تھا جن میں شراب تیار ہوتی تھی تاکہ شراب خوری کی بری عادت پھر عود نہ کر آئے لہٰذا منعاً

باب الاستحسان

عوام و خواص کی سہولت اور راحت کی وجہ سے قیاس جلی کو ترک کر دینا اور امر متحسن کو اختیار کر لینے کا نام استحسان ہے کتب اصول میں قیاس خفی کا دوسرا نام استحسان ہے۔ ابو الحسن الکوفی کہتے ہیں کہ کسی وجہ قوی یا ضرورت شدیدہ کی بنا پر مجتہد کسی مسئلہ میں اس کے نظائر کے مثل حکم کرنے سے باز رہے۔ یعنی قیاس چاہتا ہے کہ فلاں مسئلہ میں حکم یہ ہونا چاہیے لیکن کسی اثر (آیت یا حدیث یا اثر صحابی) یا اجماع یا ضرورت (کہ جس کو نظر انداز کرنے کی صورت میں انسان حرج شدید میں مبتلا ہو جائیں) کے معائنہ ہونے کی وجہ سے مجتہد وہ حکم دے۔ مثلاً

۱۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی سونے کے ظروف کا استعمال ممنوع قرار دیا ہے چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے لہ
 ہمی لہم فی الدنیا و لکم
 یہ برتن کاغروں کے لئے صرف دنیا ہی
 فی الاخرۃ لکم
 میں ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں ہیں

لہ فقہ کی کتابوں میں اس باب کو مختلف ناموں سے ذکر کیا ہے مثلاً جامع صغیر، شرح طحاوی ہدایہ میں کتاب البکراۃ او قدوری، ایضاح تحفہ، فتاویٰ قاضی خاں میں "الخطروالاباحت" اور محیط، ذخیرہ، مغنی، کافی وغیرہ میں کتاب الاستحسان کے نام سے ذکر کیا گیا ہے الخ البناۃ ۱۹۵ ج ۴۔ فتح القدیر ج ۸ ج ۴ ج ۵ الجواہر مت ۳ ج ۲ لہ قمر الاقارن ج ۲ لہ ابو زہرہ ۳۲۲ ج ۵ ایضاً ج ۲ ابن رشد کہتے ہیں کہ وہ دلیل کہ جس کا استعمال بکثرت ہوا بن عربی کہتے ہیں کہ استثناء یا رخصت کے طور پر دلیل کو ترک کر دینے کا نام استحسان ہے شمس لائمہ کہتے ہیں کہ ضعیف الاثر کو قیاس اور قوی الاثر کو استحسان یا قیاس متحسن کہتے ہیں ابو زہرہ ج ۵ ج ۲ امام عظیمہ ج ۲ لہ کتاب الآثار محمد ص ۱۴

اسی طرح دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا ہے ۱۔

نهی عن الاكل والشرب آپ نے چاندی سونے کے برتنوں

فی آنية الذهب والفضة میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے

ان آثار اور احادیث سے ظاہر ہے کہ چاندی سونے کے برتن میں کھانا پینا اور ان کا استعمال مرد کے لئے جائز نہیں ہے لیکن فقہائے حنفیہ فرماتے ہیں کہ (مفضل) برتن میں پینا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ پینے والے کا منہ چاندی کی جگہ نہ لگے اور اس حصہ کو ہاتھ سے بھی نہ پکڑے جس جگہ چاندی کا کام ہو رہا ہے امام ابو یوسف اسکو بھی مکروہ قرار دیتے ہیں۔ امام محمد صاحب ایک روایت میں امام ابو یوسف کے ساتھ ہیں اور دوسری روایت میں وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس طرح بیع کر استعمال کرنا حقیقتہً چاندی کا استعمال نہیں کہلاتا بلکہ اس وقت تو چاندی والا حصہ تابع ہے اور دوسرا حصہ استعمال میں اصل ہے اور اصل کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ تابع کا۔

۲۔ یہ کہ بائع اور مشتری میں مقدار ثمن کے متعلق اختلاف ہے لیکن ابھی تک مشتری نے بیع پر اور بائع نے ثمن پر قبضہ نہیں کیا بائع زیادتی ثمن کا مدعی ہے لہذا بموجب حدیث غریفہ

البینۃ للمدعی والیمین گواہ مدعی پر اور قسم منکر

للمن انکر یہ ہے

چنانچہ مشتری سے قسم لی جائے گی کیونکہ وہی زیادتی کا منکر ہے لیکن دلی استحسان سے یہاں بائع اور مشتری دونوں سے قسم لی جائے گی کیونکہ ہر ایک ان میں سے مدعی اور مدعا علیہ ہے اس لئے قیاس جلی کو بدلیل استحسان بموجب حدیث ذیل ترک کرنا پڑے گا۔

اذا اختلف المتبايعان جگر سلمان موجود ہوا در بائع و مشتری
والسلعة قائمة تخالفا میں اختلاف پیدا ہو جائے تو دونوں
کو قسم دی جائے گی۔

۳۔ یہ کہ نسیاناً روزہ کی حالت میں کچھ کھاپی لیا تو اس سے روزہ نہیں
ٹوٹتا قیاس معتقنی ہے کہ روزہ ٹوٹ جانا چاہیے لیکن مندرجہ ذیل حدیث
کی وجہ سے استحساناً عدم فساد موم کا حکم دیدیا

من نسئ دھوصائکم جس نے روزہ میں بھول کر کھاپی
فاکل او شرب فلیتم صوماً یادہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ
فانما اطعمہ اللہ وسقاہ اسکو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے

۴۔ یہ کہ کوئی چیز کا رنگیر سے بنوائی اور قیمت پیشگی طے کر لی جیسا کہ آج
کل بکثرت ہوتا ہے اس میں قیاس تو یہ کہتا ہے کہ یہ معاملہ ناجائز ہونا چاہیے
کیونکہ بیع معدوم ہے لیکن استحساناً اجماع کی وجہ سے اسکو جائز قرار دیا گیا ہے
۵۔ یہ کہ ناپاک کنویں یا حوض کی دیواریں اور پانی نکالنے والوں کی سی
ڈول، ہاتھ، کنویں میں سے ناپاک پانی کے آخری ڈول نکال دینے سے
پاک ہو جاتے ہیں مثلاً جس کنویں کو سینچا جا رہا ہے اور کنواں معین ہونے
کی وجہ سے ڈولوں کی تعداد ۳۰۰ مقرر ہے تو جب تک ۲۹۹ ڈول نکلیں گے
اس وقت تک سب چیزیں ناپاک، لیکن جب آخری ڈول نکال کر باہر
ڈال دیا تو اب کنوئیں کی دیواریں بھی پاک ہو گئیں حالانکہ قیاس چاہتا ہے
کہ دیواروں کو پاک نہ ہونا چاہیے لیکن استحساناً ضرورت شدیدہ اور حرج کی وجہ
سے پاک قرار دیا جاتا ہے۔

یہ اور اسی طرح کی بہت مثالیں ہیں جنہیں امام ابو حنیفہؒ نے قیاس استحساناً
سے کام لیا ہے اور قیاس جلی کو ترک کر دیا ہے وجہ اور اہمیت قارئین کے سامنے
ہے۔ امام صاحب کے استحسان کو یہ اہمیت حاصل تھی: امام محمدؒ فرماتے ہیں آپ کے

اصحاب قیاسات میں برابر بحث کرے رہتے تھے لیکن جب امام صاحب فرماتے
”استحسن“ تو سب خاموش ہو جاتے تھے۔

الاستحسان تسعة اعشار العلم ۹

العلم ۱۰

امام شافعی صاحب فرماتے ہیں۔

من استحسن فقد شرع ۱۰
جس نے استحسان کو اختیار کیا اس
نے شرع کو اختیار کیا۔

لیکن اس کے باوجود آج کل کے بعض نام نہاد محدث امام صاحب کا تمسخر اڑاتے
ہیں اور کہتے ہیں کہ ۱۔

دلائل شرع کتاب، سنت، اجماع، قیاس ہیں یہ پانچویں حجت

استحسان کہاں سے آگئی بلکہ یہ تو امام صاحب کی ہوائے نفس کا

نتیجہ ہے (نعوذ باللہ)

اس اعتراض کی حقیقت مذکورہ چند مثالوں سے بخوبی واضح ہے لہذا اس
پر مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ جب کوئی سوئے فہمی کے مرض
میں مبتلا ہو جاتا ہے تو ایسے ہی کہا کرتا ہے۔

عرف عام

جیسا کہ امتحان کے اقسام میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ استثنائی عورت کبھی ضرورت کی وجہ سے بھی اختیار کی جاتی ہے۔ اس سے اگرچہ ایک حد تک خفی ستور کی انسانی ضروریات اور معاملات میں دورانہشی اور خیر اندیشی کی طرف اشارہ ہو گیا ہے مگر اس جگہ مزید وضاحت کیلئے ہم یہ بات اور صاف کر دینا چاہتے ہیں کہ خفی دستور انسانیت کی بہت بڑی خدمت کرتا ہے اس کا دامن انسانی کمزوریوں کو دیکھ کر تنگ نہیں ہوتا بلکہ وہ مجبوریوں اور ضرورتوں کے پیش نظر دراز تر ہو جاتا ہے اور رب العالمین کی ربوبیت اور رحمۃ للعالمین کی رحمت کا جس قدر اس سے مظاہرہ ہو سکتا ہے کرتا ہے۔

عرف (شہری یا ملکی رسم و رواج) یہ ایک ایسی چیز ہے کہ جس سے یکھنت عیحدہ بھی نہیں ہوا جاسکتا اس لئے اسلام نے اس کی مناسب اصلاح کر کے (اگر ضرورت ہوتی ہے) تو لوگوں کو اس سے نہیں روکتا اسلام تو ان ہی معاملات اور رسم و رواج سے روکتا ہے جس کے ڈانڈے کفر یا شرک یا بدعت سے جا ملتے ہیں یا جاننے کا امکان ہو یا جس سے آئندہ کے لئے انسانیت کی کوئی تخریب نظر آتی ہو لیکن جہاں ایسا نہیں ہے وہاں شارع علیہ السلام نے صاف کہہ دیا ہے۔

انقم اعلہ بما موس تم اپنے دنیوی معاملات میں زیادہ

واقف ہو۔

دنیا کم

لہذا ایک سیرت اور فقہ کا مطالعہ کرنے والا طالب علم بیع السلم (بدھنی) کو دیکھے کہ حضرت شارع علیہ السلام نے باوجود زمانہ جاہلیت کی بیع ہونے کے اسکو

جائز ہی رکھا جب کہ اس کے مقابل بیع منابذہ، مخابره، ملاستہ کو ناجائز قرار
دیدیا کیونکہ اس میں انسانی سوسائٹی کی عیانتاً تخریب نظر آتی ہے لیکن جہاں
ایسا نہیں ہے وہاں ارشاد ربانی ہے

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ
مِنْ حَرَجٍ الْآيَةُ

تمہارے اد پر دین میں تسہل
نہیں ہے

حدیث شریف میں وارد ہے

وَمَارَاهُ الْمُسْلِمُونَ
حَسَنًا فَوَعَدَ اللَّهُ حَسَنًا

جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ
کے نزدیک بھی اچھی چیز ہے۔

اسی وجہ سے حضرت امام اعظمؒ نے شہروں اور ملکوں کے رسم و رواج کو بھی نظر انداز
نہیں کیا بلکہ یہ کہہ دیا:-

الثابت بالعرف ثابت
بدلیل شرعی لہ

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ گویا
دلیل شرعی ہی سے ثابت ہے۔

مبسوط شخصی میں ہے

الثابت بالعرف كالثابت
بالنص

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ
مثل نص کے ہے۔

لیکن امام صاحب نے اس کے مراتب مقرر فرمادئے ہیں سہیل بن مزاحم کہتے ہیں

كلاما بي حنيفة اخذ
بالثقة وفرار من الفج
والنظر في معاملات
الناس وما استقاموا عليه
وصلحت عليه امورهم
يمضي الامور على القياس
فاذا تبهم القياس من ماضيها

امام صاحب کا کلام ثقہ کو اختیار
بیع کو ترک لوگوں کے معاملات میں
غور کرنا ہے جب تک امور کی اصلاح
اور استقامت رہے گی تو امور کو قیاس
پر پیش کیا جائیگا اس کے بعد
استحسان پر اور جب کوئی بھی چلہ
کار نہ رہے گا تو قیاس کی

لہ لفظ مسلم کے معنی پیش نظر رہا ضروری ہیں لہ ابو زہرہ ط ۳۵

على استعانة ما دام بعضی طرف رجوع کیا
 له فاذا الم بعض رجوع جائے گا۔
 الى ما يتعامل المسلمون

اس تشریح سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جب معاملات میں کوئی دلیل نصوص شرعیہ
 کتاب، سنت، اجماع، قیاس، استحسان سے نہ مل سکے تو عرف کو دلیل مان
 لیا جائیگا گویا کہ منجملہ طرق استنباط کے عرف بھی مصدر استنباط اور استدلال
 ہے چنانچہ علماء کا ارشاد ہے۔

انه دليل حيث لا يوجد جہاں کوئی دلیل شرعی نہ ہو وہاں
 دليل شرعی ہے عرف دلیل ہے

عرف کیا ہے | ان تمہیدی کلمات کے بعد عرف کا مختصر تعارف پیش کرتا ہوں
 عرف کی دو قسم ہیں عرف عام اور عرف خاص۔ عرف عام
 تو وہ ہے جو تمام شہروں یا پورے ملک میں رائج ہو اور عرف خاص وہ ہے
 جو بعض شہروں میں ہو بعض میں نہ ہو چنانچہ اس تقسیم کے تحت عرف کے
 احکام میں فرق ہے فقہاء نے عرف عام کا اعتبار کیا ہے لیکن عرف خاص کے
 بارے میں اختلاف ہے علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں

فان العرف العام يصلح عرف عام مخصوص بنی کی صلاحیت
 مخصوص بیدار بہ القیاس رکھتا ہے اور اس کے مقابلہ میں قیاس
 کو ترک کر دیا جائیگا۔

چنانچہ فقہ کی کتابوں میں استصناع (کوئی چیز بنوانا) کے جواز کا مدار اسی عرف
 پر ہے ورنہ قیاس تو اس کے ناجائز ہونے کو کہتا ہے۔

اور عرف خاص وہ ہے جو کسی خاص طبقہ یا شہر کا ہو عمومیت اس میں
 موجود نہ ہو اس کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں

لہ ابوہریرۃ ۳ لہ ابوہریرۃ ۴ لہ ابوہریرۃ ۵ لہ ابوہریرۃ ۶

والخاص بقرۃ بلاء القیام عرف خاص کے مقابلے میں قیام
الظنی لہ ظنی کو ترک کر دیا جائیگا

اس مختصر تعارف کے بعد عرف کی چند مثالیں پیش کرتا ہوں
۱۔ اگر کسی شہر میں مختلف قسم کے سکے رائج ہوں مثلاً روپیہ ہی کو لے
لیجئے کہ ہمارے یہاں اس وقت روپیہ کی صورت میں مخصوص دھات کا سکہ
بھی رائج ہے اور روپیہ کا نوٹ بھی جاری ہے یا نئے پیسے اور پرانے پیسے
دونوں جاری ہیں اگر کوئی آدمی پیسوں کے عوض کوئی چیز فروخت کرتا
ہے اور یہ متعین نہیں کرتا کہ کون سے پیسے مراد ہونگے تو اغلب کو دیکھا جائیگا
اور اغلب میں نئے پیسے رائج ہیں لہذا نئے پیسے مقرر ہو جائیں گے صاحب
ہدایہ نے اس کے متعلق فرمایا ہے۔

لأنہ هو المتعارف اس لئے کہ یہی متعارف ہیں۔
۲۔ اگر کسی شہر میں اشیاء زیادہ سے زیادہ ایک ہفتہ کے ادھار پر
فروخت ہوتی ہوں اور کوئی آدمی کوئی چیز ادھار خرید لے اور شریعت نہ
کرے تو یہی ایک ہفتہ مراد ہوگا اس لئے کہ:-

المعروف كالشروط معروف مشروط کے برابر ہے
۳۔ ہمارے یہاں اسلامیہ مدارس میں مدرسین کو ملازم رکھا جاتا ہے
لیکن بعض دفعہ ایام تعطیل کی وضاحت نہیں کی جاتی، لیکن عرف یہ ہے کہ حجہ
عیدین، عاشورہ اور رمضان کی چھٹی ہوتی ہے تو مدرس کی یہ چھٹیاں بلا ذکر کئے
اسی عرف کی بنیاد پر متعین ہو جائیں گی۔

۴۔ اگر کسی آدمی نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا لیکن اس
نے پھلی کا گوشت کھا لیا تو وہ حانت نہیں ہوگا، اگرچہ قرآن پاک میں پھلی کے
گوشت کو لحاظ نہ فرمایا گیا ہے لیکن عرفاً اسکو گوشت نہیں کہا جاتا۔

لہ ابوہریرہؓ ۲ لہ الاشباہ ۳ لہ ایضاً ۴ لہ ایضاً

۵۔ ہمارا عرف یہ ہے کہ شادی میں لڑکی کو جو جہنزدیا جاتا ہے وہ عاریۃ نہیں دیا جاتا بلکہ لڑکی کو مالک بنا دیا جاتا ہے لہذا لڑکی کے انتقال کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی۔

۶۔ اسی طرح علامہ ابن عابدین نے وقف پر بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ :-

لأنه يتكلم في عرفه واقف كلام عربی میں بات کرتا ہے
اس لئے وہ جو کچھ کہہ دے اس کا اعتبار کیا جائیگا اور اسی درجہ میں اعتبار ہوگا جس درجہ میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نص کا ہوتا ہے لہ
غرض کہ ان چند مثالوں سے عرف کی حیثیت بخوبی واضح ہو گئی مزید مثالوں کے لئے الاشباہ اور دوسری کتابوں کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔
عرف کی اسی اہمیت کے پیش نظر ایک مفتی کے لئے لازم قرار دیدیا ہے کہ وہ اپنے زمانے کے عرف سے پورے طور پر واقف ہو اگر ایسا نہیں ہے تو اسکو فتویٰ دینے کا حق نہیں ہے کیونکہ فقہاء کے اقوال اختلاف زمان و عرف کی وجہ سے بدلتے رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ معاملات میں حضرت امام اعظم اور ان کے شاگردوں کا بہت کافی اختلاف موجود ہے کیونکہ امام صاحب کے زمانے میں جو عرف تھا صاحبین کے زمانے میں وہ باقی نہیں رہا بلکہ دوسرا ہو گیا، فقہاء نے بیان فرمایا ہے

لا بد من معرفة علوات	مجتہد کے لئے لوگوں کی عادات
الناس فکثیر من الاحکام	سے واقف ہونا ضروری ہے کیونکہ
تختلف باختلاف الزمان	بہت سے احکام اختلاف زمان
لتخیر عرف اہلہ	کی وجہ سے مختلف ہو جاتے ہیں کیونکہ

عرف بدل جاتا ہے

لہ رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۹ ابوزہرہ ص ۲۵۳ ایضاً

اسی وجہ سے فقہاء کے اقوال کو بھی نص شارع کا درجہ حاصل ہوتا ہے

اقوال الفقہاء نصوص فہم ودلائل میں اقوال فقہاء
کنص الشارع یعنی فی الختم شارع علیہ السلام کی نص کی طرح
والدلالة دلائل وجوب ہوتے ہیں نہ کہ وجوب علی میں

العمل لہ

کیونکہ ان کے اقوال میں شریعت کے ساتھ اپنے زمانے کا عرف بھی موجود ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ایک فقیہ جب تاریخ اور سیرت کو مدون کریگا یا احادیث نبویہ کی شرح لکھے گا تو وہ زیادہ با وقعت ہوگی بہ نسبت غیر کے کیونکہ فقیہ کا اخذ و ترتیب اور تدوین شریعت کے مالد و مالہ پر تو مشتمل ہوگی ساتھ ہی اپنے دامن میں اس زمانہ کی معاشرت اور عادات الناس کو بھی سمیٹے ہوگی فقہاء احناف نے عرف کو دس شرعی مان کر اپنی اعلیٰ ترین بالغ انظری کا ثبوت دیا ہے اور عالم انسانیت کی عظیم ترین خدمت انجام دی ہے مگر مدعی داد حسد سے نہ دے نہ دے

غالباً یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ معترضین جب ان حقائق پر مطلع نہ ہو سکے تو انہوں نے فقہائے احناف کو اہل الرائے کے خطاب سے نوازا اور ان کے فقہ کو قیاسات کا مجموعہ قرار دیا لیکن حقیقت اس کے خلاف ہے جیسا کہ اس سوانح حیات کے مختلف ابواب سے ثابت ہو چکا ہے لوگوں کے عادات اور عرف کا لحاظ رکھنا اگر اس پر وسعت نظر سے کام لیا جائے اور سیرت پاک کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو جائیگا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس قدر لوگوں کی معاشرت اور عادات کا خیال رکھا ہے وفود کے ابواب میں اس قسم کی سینکڑوں

مثالیں نظر سے گزرتی ہیں۔

گذشتہ صفحات میں ہم نے قواعد کلیہ کو اسی درجہ سے ذکر کیا ہے ان کے ذریعہ سے مسائل کا استنباط اگرچہ بظاہر قیاس معلوم ہوتا ہے لیکن وہ ایسا قیاس ہے کہ اس کی بنیاد کسی نص پر قائم ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ضميم

مرجوعات ابی حنیفہ

مآخذ و حوالہ جات

از علامہ کاشانی	البدائع	۱
از امام ابن ہمام	فتح القدير	۲
از امام کمال الدین	ہدایہ	۳
از علامہ علاؤ الدین	در مختار	۴
از ابن نجیم	الاشباہ	۵

مرجوعاتِ ابی حنیفہ

یہ امر مسلم ہے کہ انسان کی عمر کے ساتھ ساتھ اس کی معلومات میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے چنانچہ سائنس دانوں نے زمین و آسمان اور خلا، عدم خلا نیز اجرام فلکیہ کے متعلق جو رائے اب سے چند سال پہلے ظاہر کی تھی وہ اب نہیں ہے اسی طرح مسند افتار پر کام کرنے والوں کے متعلق عوارضات پیش آتے رہتے ہیں جنکی وجہ سے انہیں اپنے آراء اور فتاویٰ کو بدلنا پڑتا ہے چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ اب سے چند سال پیشتر فرنگیوں کے ابتدائے دور حکومت میں انکی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے انگریزی تعلیم حاصل کرنا حرام تھا لیکن بعد میں جائز قرار دیدیا گیا ایسے ہی تحریک آزادی اور ترک موالات کے ایام میں سرکاری ملازمتوں کو حرام قرار دیدیا گیا تھا لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا گیا ایسے ہی شاہی دور حکومت میں اردو میں قرآن پاک کا ترجمہ کرنا جائز نہیں تھا لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا گیا۔ ایسے ہی پہلے لاؤڈ اسپیکر پر اذان، نماز وغیرہ پڑھنا جائز نہیں تھا لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا۔ پہلے ریڈیو کی خبر پر رویت ہلال تسلیم نہیں کی جاتی تھی مگر اب تسلیم کرنے لگے ہیں اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ آئندہ کیا کیا تبدیلیاں ہوں۔

ان تمام چیزوں کا پس منظر اگر ملاحظہ فرمایا جائیگا تو چند چیزیں سامنے آئیں گی (۱) بدلتے ہوئے حالات (۲) بدلتے ہوئے عادات (عرف) (۳) علوم نبوت کی معلومات میں اضافہ (۴) ضروریات انسانیت و حوائج اور عموم بلوئی وغیرہ ذلک ان ہی چیزوں سے امام صاحب کو بھی واسطہ پڑا، پھر تدوین فقہ کا کام ایک دن کا تو تھا نہیں کہ جس کا نزول یکبارگی ہو جاتا بلکہ برسوں جاری رہا

اور اسی کام کے ساتھ تتبع و تلاشِ جدوجہد کی وجہ سے معلومات و روایات و اصول شرعیہ میں بھی اضافہ ہوا اور اسی کے ساتھ ساتھ حالات اور عاداتِ انسانیہ میں بھی تبدیلی ہوئی جس کی وجہ سے امام صاحب سے مختلف مسائل میں متعدد اقوال مروی ہیں اور امام شافعی صاحب کا تو یہ عالم ہے کہ ان کا پورا فقہ دو قول (قولِ جدید اور قولِ قدیم) سے بھرا پڑا ہے اور یہ کوئی عیب کی بات نہیں ہے۔
 سطورِ ذیل میں ایک نقشہ کے ذریعہ حضرت امامِ اعظم کے مرجوعات کے جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے اگرچہ تمام مرجوعات کا احصاء میرے محدود کمال سے باہر رہا ہے تاہم جو کچھ بھی ہے حاضر ہے ان مرجوعات سے جہاں امام صاحب کے ارتقائے حیات، زہد و تقویٰ اور محتاط روی کا اندازہ ہو گا وہاں میرے معاصرین اور آنے والے اہلِ افتار کے لئے بھی راہ کھلے گی اور اس سے روشنی پائیں گے اور روایتِ مرجوعہ پر فتویٰ دینے سے محفوظ رہیں گے۔ انشاء اللہ
 وما توفیقی الا باللہ والیہ ائیب

فہرست مرجوعات ابی حنیفہ

نمبر شمار	عنوان	اقوال قدیم	ارجح الیہ	کس کے قول کی طرف رجوع کیا	الماخذ
۱	طہارت	ربیع داوہی کا مسح واجب	ابو داوہی کا مسح واجب	امام محمد صاحب	البدائع وفتح القدير
۲	"	جواب پر مسح جائز نہیں	جائز ہے	صاحبین	"
۳	"	جبرہ پر مسح مستحب نہیں	واجب	چنانچہ مرضی فائز میں خود	البدائع وفتح القدير
۴	"	ترسے وضو جائز ہے	جائز نہیں تیمم کرنا چاہیے	بھی مسح کیا صاحبین	فتح القدير البدائع وفتح القدير
۵	صلوٰۃ	فارسی میں قرآنہ جائز ہے	جائز نہیں ہے	صاحبین	ہدایہ
۶	"	سیت کی ام ولد اس کو غسل دے سکتی ہے	نہیں دے سکتی	امام زفر	البدائع
۷	زکوٰۃ	مضار سے عاشر زکوٰۃ لے سکتا ہے	نہیں لے سکتا	صاحبین	ہدایہ
۸	"	عبدا ذون سے عاشر زکوٰۃ لے سکتا ہے	"	"	فتح القدير
۹	صوم	کفرہ علی الجماع ہر قضا احد کفارہ ہے	صرف تصاہ ہے	صاحبین	فتح القدير
۱۰	"	صوم یوم نحر کی نذر منعقد ہو جائیگی لیکن کفارہ نہیں ہوگا	کفارہ ہوگا	وفات سے دن پیشتر رجوع کیا	"
۱۱	طلاق	انکار حمل سے لعان نہیں	لعان ہے بشرطیکہ مدت وضع حمل ۷ مہینہ تک ہو	امام محمد صاحب	فتح القدير
۱۲	یہین	کسی نے قسم کھائی کہ سری نہ کھاؤں گا تو اسکا اطلاق گمانے اور بکری کی سری پر ہوگا	صرف بکری کے سر پر ہوگا۔ یہ اختلاف زمان کی وجہ سے ہوا اب بھی طرف کو دیکھا جائے گا	صاحبین	فتح القدير

نمبر شمار	عنوان	اقوال قدیم	ارجح الیہ	مس کے قول بطرف جمع	ماخذ
۱۳	عقوت	اگر میں بائیس غلام کو خرید ادا خریدتے وقت کفارہ کی نیت کی تو کفارہ ادا نہ ہوگا	کفارہ ادا ہو جائیگا	صاحبین	ہدایہ
۱۴	حد	مکرہ پر حد زنا جاری ہوگی	جاری نہ ہوگی	صاحبین	البدائع
۱۵	"	اگر کسی پر چار گواہوں نے شہادت دی کہ اس نے فلاں غائبہ سے زنا کیا ہے تو حد زنا جاری نہ ہوگی۔	جاری ہوگی	"	فتح القدیر
۱۶	"	جو امن بیکر دار الاسلام میں آیا اور اسے کسی مسلمان پر تذنب کیا تو اس پر حد قذف جاری نہ ہوگی	"	"	ہدایہ
۱۷	"	دو آدمیوں نے چوری کی اور اس پر شہادت قائم ہوگئی لیکن ایک غائب تھا تو دوسرے آدمی پر حد سرکہ جاری نہ ہوگی۔	"	"	فتح القدیر
۱۸	نح	صدقہ غفلت جمع سے افضل ہے	نح افضل ہے	"	الاشباہ
۱۹	مضاربت	اگر اس المال میں اختلاف ہو تو قول رب المال کا معتبر ہے	مضارب کا معتبر ہے	"	ہدایہ
۲۰	اہارہ	اگر کاستی منزل مقصود پر پہنچانے کے بعد ہوگا۔	بر منزل پر ہوگا	"	"
۲۱	بیع	بیع مالم یر میں بائع کا اختیار باقی رہتا ہے	ختم ہو جاتا ہے	"	"

تلاش بسیار کے بعد یہ چند مرجوعات پیش ہیں کل کا احصار میری قدرت
سے باہر ہے اگر اور بھی ہوں تو اس سے انکار نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب نهم

افکار — اور — آراء

مآخذ و حوالہ جات

از ڈاکٹر سید حسین احمد الخطیب	۱	فقہ الاسلام
از مولانا عبد الماجد دریا آبادی	۲	صدق جدید
از شورش کاشمیری	۳	چٹان لاہور
از حضرت مجدد الف ثانی	۴	مکتوبات
از علامہ شوق نیوی	۵	اوٹھمہ
از ملا علی قاری	۶	مرقاۃ
انشاء ولی الشہ صاحب	۷	فیوض الحرمین

کیا کہتے ہیں؟

خراج عقیدت کے باب کے تحت ہم نے چند آراء کو بیان کیا ہے اس جگہ صرف مستشرقین اور جدید علماء کے افکار اور آراء کو پیش کیا جا رہا ہے۔ ان حضرات نے شریعت اسلامیہ اور دستور اسلامی کے مطالعہ کے بعد کیا تاثر لیا ہے اور اس کا اظہار کس طرح کیا ہے اس کو یہاں ذکر کیا جا رہا ہے۔

ان افکار و آراء کے دریافت کرنے کے لئے مجھے بہت زیادہ مشقت اٹھانی پڑی ہے اور بڑی تلاش اور جستجو کو کام میں لانا پڑا ہے تاہم میرا یہ کام ایک مصری عالم کی جدید تالیف نے بہت زیادہ سہل کر دیا جس کے لئے میں مصنف اور اس کتاب کے ناشر کا شکریہ ادا کرتا ہوں

آج کل مغربی علماء اور مستشرقین مشرقی علوم و فنون خصوصاً اسلامیات کے بارے میں بہت توجہ دے رہے ہیں خصوصاً میکگل یونیورسٹی کے پرنسپل ڈاکٹر اسمتھ کو اس سے بہت زیادہ دلچسپی ہے حال ہی میں ۱۹ فروری ۱۹۶۳ء کو نئی دہلی میں مستشرقین کی کانفرنس بھی ہوئی تھی جن میں سے بیشتر حضرات نے اسلامیات کے متعلق اپنے تاثرات کا اظہار کیا تھا اس جگہ ہم انصاف پسند مغربی اور مشرقی اہل قانون کے تاثرات کو ذکر کرتے ہیں۔

مشہور فرانسیسی محقق پروفیسر لامبیر کہتا ہے
 پروفیسر لامبیر (۱) جو کتاب میں اسلامی شریعت کے بارے میں لکھی گئی ہیں وہ غیر فانی خزانہ اور لازوال سرچشمہ ہیں۔

(۲) قرون وسطیٰ میں اسلامی شریعت سے سچی تمدن نے مدد حاصل کی ہے اور اس کے عام اصولوں کو اخذ کیا ہے لہذا موجودہ تہذیب و تمدن کی نشوونما میں

یونانی اور رومی تمدن کے ساتھ ساتھ اسلامی شریعت اور اس کے تمدن نے
بھی بہت حصہ لیا ہے۔

ڈاکٹر اترکیو انسابا | اسلامی شریعت کو اپنے بہت سے مسائل میں مغربی
قوانین پر فوقیت حاصل ہے بلکہ وہ دنیا کو سب سے

زیادہ مستحکم اور پائیدار اصول عطا کرتی ہے۔

پروفیسر ہیوار کاز | آپ نے مشورہ دیا ہے کہ اسلامی شریعت کے اصول
اور مبادیات کو اختیار کیا جائے۔

ان کے علاوہ جرمنی کے ایک مشہور پروفیسر نے مدایہ کا ترجمہ دیکھ کر فرمایا
تھا کہ جس کا ترجمہ اتنا اعلیٰ ہے وہ اصل کتاب اور اس کے مصنف کتنے بلند

پائے کے ہونگے۔

ڈاکٹر سائٹیلانا | ایک مشہور مشرق فرماتے ہیں کہ اگر ہم یہ نہیں کہہ سکتے
کہ اسلامی فقہ تمام انسانیت کے لئے کافی ہے تو کم از کم

یہ تو کہہ سکتے ہیں کہ فقہ اسلامی مسلمانوں کے دیوانی قانون کے لئے بہت کافی ہے

ڈاکٹر سلیم بازجو | آپ لبنان کے عیسائی عالم ہیں اور احکام الشریعہ کے

شارح بھی ہیں فرماتے ہیں کہ میرا عقیدہ ہے کہ اسلامی

فقہ کے ذریعہ انسان کی تمام ضروریات پوری ہو جاتی ہیں خواہ وہ کاروباری محلات

ہوں یا دوسرے مقدمات ہوں سب کا حل اسی میں موجود ہے۔ فقہ اسلامی کی

کتاب کا ذخیرہ صرف مصر اور دیگر اسلامی ممالک کے کتب خانوں میں پایا جاتا ہے

بلکہ بالینڈ کے شہر لیڈن، روم، برلن، پیرس، برٹش میوزیم نیز وینیکین محل

میں بھی پائے اعظم کے کتب خانہ میں فقہ اسلامی کی کتابوں کا یہ وسیع ذخیرہ

موجود ہے ان کتب خانوں میں جو کتابیں ہیں وہ ہزاروں علمائے اسلام کی محنت

و کاوش کا ثمرہ ہیں کتابوں کا یہ وسیع ذخیرہ اس بات کا زبردست ثبوت

لفقہ الاسلام ماوردی جلد ۱۱ ص ۵۱۵ ایضاً لکھ ایضاً ص ۵۱۶

ہے کہ اسلامی شریعت میں انسان کی تمام ضروریات اور مسائل و احکام کا حل موجود ہے اور ہر معاملہ میں کسی نہ کسی فقیہ اور عالم کا قول ان کتابوں میں مل جاتا ہے۔
پروفیسر دمیری | ایک ترک ادیب کو مخاطب کرتے ہوئے پروفیسر دمیری نے کہا کہ تمہارا فقہ اسلامی اس قدر وسیع ہے کہ مجھے تعجب ہوتا ہے جب میں خیال کرتا ہوں کہ تم نے کیوں نہیں اپنے ملک اور وطن کے موافق احکام اور قانونی نظام فقہ اسلامی سے اخذ کیا ہے۔

پروفیسر سوکنگ | آپ امریکہ کی ہارورڈ یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر ہیں فرماتے ہیں میں اپنے آپ کو حق و صداقت پر محسوس کرتا ہوں جب میں یہ اندازہ لگاتا ہوں کہ اسلامی شریعت میں وہ تمام اصول اور مبادی موجود ہیں جو ترقی کے لئے ضروری ہیں۔

ڈاکٹر عبدالرزاق | آپ سابق پرنسپل قانونی کالج مصر ہیں۔ اپنے اپنی ایک تقریر میں فرمایا کہ ہم جدید انداز کے مطابق اسلامی شریعت کے بارے میں تحقیقات کریں اور اس کا مغربی قوانین سے موازنہ کریں میں آپ سے یہ بات دعوے کے ساتھ کہتا ہوں کہ آپ کو اسلامی شریعت میں ایسے اصول مل جائیں گے جو اپنی وضع و ترتیب میں مغربی قوانین کے جدید ترین اصول اور نظریات سے کسی طرح کم نہیں ہیں۔

ڈاکٹر عبدالسلام ذہبی | مصر کے مشہور قانون دان اور مصر کی مخلوط اپیل کورٹ کے سابق مشیر فرماتے ہیں کہ اسلامی شریعت میں

معاملات کے بارے میں نہایت مہذب اور دقیق اصول موجود ہیں۔ معاملات پر اس کے احکامات اس قدر زوردار ہیں اور اعلیٰ درجے کے ہیں کہ وہ علم قانون کے سنگ بنیاد کی حیثیت سے جدید قوانین کے معیار پر پورے اترتے ہیں۔
 چند رائیں اپنے اور پرانے جدید مفکرین کی پیش ہیں ان کے پڑھنے کے

بعد آپ خود اندازہ لگا سکتے ہیں، وہ حضرات (مثلاً ڈاکٹر محمد علی کریم چھاگلہ) جو اسلامی پرنسپل لاء میں ترمیم کے قائل ہیں اور اس کے لئے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر رہے ہیں کہاں تک حق بجانب ہیں لے

وان کریمیر | ایک جرمنی قانون داں کہتا ہے: "امام ابو حنیفہ ہر آنیوالے زمانے کے عظیم ترین قانون سازوں میں سے ایک ہیں لے

چند اپنے حضرات

جدید مسلمان مفکرین اور غیر مسلم مستشرقین کے افکار و آراء پیش کرنے کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند اپنے حضرات کے افکار و خیالات سے آگاہ کر دیا جائے کیونکہ اس صورت میں اپنے حضرات کے افکار و تاثرات کی قیمت اور بھی زیادہ ہو جاتی ہے اور بات عقیدے کے دائرے سے نکل کر حقیقت بن جاتی ہے

علامہ کرمانی | آپ بخاری شریف کے شارح ہیں۔ آپ نے بخاری شریف کی شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ اگر اس مذہب حنفی میں اللہ تعالیٰ

کی قبولیت کا راز پوشیدہ نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب مسلمان اس کے مقلد نہ ہوئے ہوتے۔ ہمارے زلزلے تک جس کو امام صاحب سے تقریباً چار سو سال ہوتے ہیں ان کے فقہ کے مطابق اللہ وحدہ لا شریک کی عبادت ہو رہی ہے اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے اس میں اس کی صحت کی دلیل ہے لے

دنیا نے اسلام کے مسلمانوں کی تعداد ظاہر کرتے ہوئے ملا علی قاری نے بیان فرمایا ہے:۔

”کل مسلمانوں میں حنفیہ کی تعداد دو ثلث ہے لہ“
 مذہب حنفی کی اس مقبولیت اور اشاعت کے متعلق مضمون کی مناسبت
 سے اس جگہ نواب صدیق حسن خاں صاحب کی ایک تحریر پیش کی جاتی ہے:
 کتاب مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ واثق باللہ عیسیٰ
 نے چاہا کہ سدسکندری کا حال معلوم کرے چنانچہ اس نے اس کے
 لئے ۲۲۸ھ میں بلام نامی کو جو چند زبانوں کا ماہر تھا پچاس آدمیوں
 کے ساتھ سامان رسد دیکر روانہ کیا یہ لوگ بلاد آرمینیہ، سامرہ، تہران
 سے گزر کر اسی سرزمین میں پہونچے جہاں سخت بدبو نکلتی تھی بھروسہ
 چل کر اسی سرزمین میں پہونچے جہاں ان کو ایک پہاڑ نظر آیا وہاں
 ایک قلعہ بھی تھا اور کچھ لوگ اس میں تھے مگر اس پاس آباد کاری کے
 نشانات نہ تھے ۲۷ منزل وہاں سے آگے اور طے کیں اور ایک قلعہ پر
 پہونچے جہاں سے ایک پہاڑ قریب تھا اور اس کی گھاٹیوں میں سدیا جو
 ماجور تھی اگرچہ اس کے قریب بستیاں کم تھیں مگر صحرا اور متفرق
 مکانات بہت تھے۔ سد مذکور کے محافظ جو اس جگہ تھے وہ سب
 مسلمان تھے ان کا مذہب حنفی تھا زبان عربی اور فارسی بولتے تھے لہ

حضرت مجدد الف ثانی | حضرت مجدد و صاحب حنفی المسلك ہیں
 آپ جا بجا اپنے مکتوبات میں حنفی مسلک
 کی توصیف کرتے ہیں آپ کا ایک مکتوب ہم گذشتہ ابواب میں نقل کر چکے
 ہیں یہاں ایک دوسرے مکتوب کا اقتباس پیش کیا جا رہا ہے
 مسئلہ توحید میں سرانح الامتہ رئیس الموحدين امام البوصیفہ کا نظریہ نہایت
 بلند اور روشن سمجھا ہوا ہے، ان کا ہر مسئلہ شرک کی رگ جاں پر ایک کاری ضرب
 کا کام دیتا ہے الخ حنفی مذہب نے شرک کے تمام دروازوں کو بند کر دیا ہے

امام صاحب نے توحید کے مسائل جن کا ذکر کتب فقہ میں موجود ہے نہایت
وضاحت اور صفائی سے بیان کیا ہے بلکہ شرک کے تمام چور دروازے بند
کردئے ہیں ۱۵

حضرت شاہ ولی اللہ | شاہ صاحب فیوض الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں
مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا
کہ مذہب حنفی میں ایک بہترین طریقہ ہے اور وہ بہت موافق ہے اس
طریقہ مسنونہ کے جو کہ مدون کیا گیا بخاری اور اس کے اصحاب کے
زمانہ میں ۱۵

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب دہم

امام ابو حنیفہ اور علم الکلام

مآخذ و حوالہ جات

- | | |
|------------------------------------|------------------|
| از علامہ ابن ابی الوفا | ۱- معجم المصنفین |
| از ابو زہرہ مصری | ۲- ابو حنیفہ |
| از مولانا وکیل احمد صاحب بلند شہری | ۳- مہر انور |
| از علامہ ابن حجر | ۴- فتح الباری |

امام صاحب اور علم الکلام

علم کلام کو علم عقائد، اصول دین، فقہ اکبر، علم التوحید والصفات، علم الاستدلال وغیرہ ناموں سے یاد کیا گیا ہے۔ اسماء کے اعتبار سے تعریف نقطی میں اگرچہ کچھ تغیر ہو تو ہو لیکن تعریف معنوی میں سب کا اتفاق ہے۔

وہو علم یقتدر معہ علی وہ ایک علم ہے کہ جس کے ذریعہ سے

اثبات العقائد الدینیہ دوسروں پر عقائد دینیہ کو مدلل طور

علی الغیر یا براد الحجج و پر ثابت کیا جاتا ہے اور شبہات کا

رفعہ الشبہ ۱۵ ازالہ کیا جاتا ہے

جہاں تک اصول دین و ایمان کے اثبات اور کفر و شرک کے رد کا تعلق ہے قرآن پاک اور احادیث پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام میں موجود ہے اس میں ہر چیز کو مدلل ثابت کیا ہے، کیونکہ کوئی دعوت دلیل سے خالی نہیں ہوتی۔ وائی جب کسی چیز کی طرف بلاتا ہے تو اپنی دعوت اور پیغام کے محاسن کو پیش کرتا ہے اور اعتراضات اور شبہات کا ازالہ کرتا ہے۔

حضرات صحابہ رضاکا زمانہ وہ مقدس زمانہ ہے کہ جس میں جزوی چیزوں میں اختلاف اقوال کے باوجود اصول دین اور عقائد دین میں فنی باریکیاں پیدا نہیں ہوتیں تھیں لیکن جب حضرات تابعین کا زمانہ شروع ہوا اور بنو عباس کی حکومت قائم ہوئی اس وقت اس علم کو ایک فن کی حیثیت حاصل ہو گئی۔ اور حضرت امام اعظم کے انتقال کے بعد تو یہ فن معراج کمال پر پہنچ گیا اور فلسفیانہ نکتہ سنجیوں کا مجموعہ بن گیا کیونکہ خلیفہ منصور کے زمانہ میں فلسفہ یونان کو عربی زبان میں منتقل

۱۵۱۵ ایضاً ۱۵۱۵ ۱۵۱۵ مثلاً سماع موتی، معراج منامی و جہدی وغیرہ

کر دیا گیا تھا یہی وجہ ہے کہ تبع تابعین کے زمانہ کے مولفات علم کلام میں فلسفہ و
 کے اصطلاحات بالذات بالعرض وغیرہ بکثرت ملتے ہیں
 الحاصل علم کلام عہد تابعین میں ایک فن کی حیثیت اختیار کر گیا تھا چنانچہ
 اس زمانے میں اس علم شریف کے ماہرین موجود تھے جنہوں نے اس علم کی بڑی خدمت
 کی اور کتابیں تصنیف کیں۔ چنانچہ مورخین کی تحقیق کے مطابق شیخ اشعری اسکے
 مؤلف اور مدون اول ہیں ویسے اس فن کا وجود مذہبی گروہ بندی کی وجہ سے عمل
 میں آیا ہے لہ

اس جگہ ایک شبہ پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ فروعات دین میں تو اختلاف کچھ
 بعید از قیاس نہیں ہے لیکن اصول دین خصوصاً ایمان اور لوازمات ایمان میں
 اسلام میں بہت زیادہ فرقے پیدا ہو گئے آخر ایسا کیوں ہوا؟ اسکا جواب علماء
 نے دیا ہے کہ گروہ بندی اور فرقہ سازی کی بنیادیں خواہشات اور اتباع لفظ
 پر قائم ہوتی ہیں ورنہ اختلاف آراء مذموم نہیں، لیکن اگر اختلاف رائے کو بغض حسد
 اور شقاق و نفاق اور ضد و عناد کا سہارا مل جائے گا تو ہمیں سے تفریق کی راہیں
 پیدا ہو جائیں گی اور فرقوں اور جھگڑوں کا وجود عمل میں آنے لگے گا۔ اسی سے قرآن
 پاک نے روکا ہے

اقیموا الصلوٰۃ ولا تفرقوا دین کو قائم کرو اور تفریق پیدا نہ کرو
 تاریخ اسلام میں حضرات شیخین کے زمانہ خلافت کے بعد خلیفہ ثالث حضرت
 عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ ایسا سانحہ تھا جہاں سے اختلافات شروع ہو گئے، اور
 مسلمان دو گروہ میں تقسیم ہو گئے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ جنگ صفین اور جنگ
 جمل جیسے سنگین واقعات نے جنم لے لیا، اسی سیاسی اختلاف نے بڑھتے بڑھتے
 فرقہ بندی کا روپ اختیار کر لیا، چنانچہ فرقہ شیعہ سب سے پہلا فرقہ ہے جس نے اہل
 حق سے کٹ کر اپنا جہاد دین بنالیا اور اس کے اصول اپنی مرضی سے گھڑے بطور ذیل
 لے مثلاً سامع موتی، مزاج منامی و غیرہ ملا نا

میں ہم ان باطل فرقوں کا مختصر تعارف پیش کر رہے ہیں جو حضرت امام اعظمؒ کے زمانہ میں پیدا ہو چکے تھے اور جن کے متبعین سے امام صاحب کا واسطہ پڑتا رہا اور بسا اوقات مناظرہ تک کی نوبت آگئی۔

فرق باطلہ

(۱) **شیعہ** ان کی بائیں شاخیں ہیں۔ ابتدا میں انکو سیاسی اختلاف تھا جس کے بعد میں مذہبی صورت اختیار کر لی تھی حضرت علیؓ کی امامت کو نصاً اور وصیتہ کہتے ہیں عام ازیں کہ جلی ہو یا خلی، ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امامت حضرت علیؓ کی اولاد میں رہے گی اور اگر ان سے نکلی تو کسی کے ظلم سے یا ان کے تقیہ سے نکلے گی یہ لوگ امامت کو قضیہ اصولیہ جانتے ہیں جو رکن دین ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی (نفوذ باشر) اس کا ترک جائز نہیں ہے کہ یہ اپنے امام کو صغیر و کبیرہ سے معصوم مانتے ہیں ان میں ایک فرقہ غالبہ ہے جس کا عقیدہ یہ ہے کہ حقیقتہً نبوت حضرت علیؓ کے لئے تھی، غلطی سے حضرت جبرئیل نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اتار دی ان میں سے بعض حضرت علیؓ کو الہ یعنی خدا مانتے ہیں کہ

شیعوں کے چند فرقے یہ ہیں (۱) سبئیہ۔ عبد اللہ بن سبا کے متبعین (۲) کیسانیہ۔ مختار بن عبید ثقفی کے مقلد، یہ شخص پہلے خارجی تھا بعد میں شیعہ بن گیا۔ (۳) زیدیہ۔ اس فرقہ کے امام زید بن علی حسینؓ ہیں اس فرقہ میں نسبتاً دوسرے فرقوں کے اعتدال ہے یہ فرقہ ائمہ کو اللہ تعالیٰ اور انبیاء کے مرتبہ تک نہیں پہنچاتا ہے ان کا عقیدہ ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب اگر خالص توبہ نہ کرے تو مخلد فی النار ہوتا ہے (۴) امامیہ۔ یہ فرقہ کہتا ہے کہ حضرت علیؓ کی امامت بالنص ثابت ہے

لہ الجذرہ ص ۱۲۱ ہر الورع ص ۲۹۱ البزہ ص ۱۲۱ ایضاً ص ۱۲۱

بعض حضرات نے ان کے ستر فرقے بتلائے ہیں ان میں سب سے بڑے فرقے دو ہیں اثنا عشریہ اور اسماعیلیہ

(۲) خوارج | اس کی سات شاخیں ہیں یہ مرتکب کبیرہ کو کافر کہتے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کی تکفیر کرتے ہیں یہ فرقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ پر طعن کرتا ہے اور جو بھی ان حضرات پر طعن کرتا ہے اس کو یہ اپنی جماعت میں داخل کر لیتے ہیں۔ جنگ جمل اور جنگ صفین کا وجود محض ان خارجیوں کی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے ہوا جو لوگ قرن صحابہ میں خارجیوں کی تحریک اور ان کے محرکات کو نہیں سمجھ پائے ان لوگوں نے نزاعات صحابہ کو نہیں سمجھا۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں یہ کلمہ بلند کیا تھا لا اِخْلَکُمْ اِلَّا اللّٰہُ چنانچہ جب کبھی بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھتے تھے یہی فقرہ کہہ کر طعن کرتے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فقرہ سن کر فرمایا تھا

کلمۃ الحق یرید بہما الباطل بات حق ہے مگر مٹا باطل ہے
ان کا عقیدہ ہے کہ جب امام سنت کے خلاف کرے تو اس پر خروج حجاز ہے
ہے ان کے مقتدا وہ لوگ ہیں جنہوں نے حکمین کے وقت خروج کیا تھا یہ لوگ
کوفہ میں محلہ حروہ میں آباد تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں انہوں نے مقام نہر دان
پر شکست کھائی تھی۔ بارہ ہزار خوارج میں صرف دس پانچ آدمی بچے رہے تھے
ان کا سردار عبداللہ بن کواکب تھا۔ ان کے چند فرقے یہ ہیں ۱۔

۱۔ انزارق تبیین نافع بن ازدق

۲۔ نجدات نجدہ بن عوفیر

۳۔ صفریہ زبیر بن اصغر

۴۔ عبادہ عبدالکریم بن عمرو

تبیین عبداللہ بن اباض

اباضیہ

-۵

یزید بن ابیہ

یزیدیہ

-۶

میمون مجردی

میمونیہ

-۷

ان میں پانچ فرقے ہیں یہ فرقہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری دور

(۳) مرجیہ

خلافت میں پیدا ہوا اور ابتداء اس کی اس طرح ہوئی کہ جب

شیعہ نے اہل بیت کی فضیلت میں غلو کی راہ اختیار کی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تکفیر کر دی اور خوارج نے تمام مسلمانوں کو کافر کہنا شروع کر دیا کیونکہ ان کے

نزدیک مرتکب کبیرہ کافر ہوتا ہے تو اس فرقہ نے اس زمانے میں تمام پیدا شدہ مسائل

میں نفی کی راہ اختیار کی یعنی تمام فرقوں کے مقابلے میں منفی صورت اختیار کر لی۔

چنانچہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان اقرار و تصدیق اور معرفت و اعتقاد کا نام ہے

ان کے نزدیک ایمان کے ہوتے ہوئے معصیت مضر نہیں ہے جیسا کہ کفر کے

ساتھ طاعت مفید نہیں ہے ان میں سے بعض کا کہنا یہ ہے کہ مرتکب کبیرہ گنہگار نہیں

کہا جاسکتا ہے اور نہ جنتی۔

چونکہ یہ لوگ ایمان سے عمل کو جدا مانتے ہیں اس لئے ان کا کہنا ہے کہ اگر

کسی کے دل میں ایمان ہے یعنی تصدیق و اعتقاد ہے تو اس کے لئے بتوں کی پوجا

علماء یہودی ہو جانا یا نصرانی مضر نہیں ہے

یہ فرقہ چونکہ خوارج اور معتزلہ و شیعہ کے مقابل پیدا ہوا تھا اس لئے یہ

فرقہ ہر اس شخص کو مرجیہ قرار دیتا تھا جو ان کے مسلک کے خلاف ہوتا تھا اسی

بتا پر ان فرق باطلہ نے حضرت امام اعظم ادران کے شاگردوں کو مرجیہ کہنا شروع

کر دیا تھا کیونکہ امام صاحب کا مسلک ہے کہ نفس ایمان میں کمی زیادتی نہیں

ہوتی اور مرتکب کبیرہ مخلد فی النار نہیں ہے بلکہ بقدر معصیت عذاب بھگتے کے

بعد جنت میں داخل ہو جائے گا۔

اسی پر وہ پگینڈہ کے تحت امام صاحب کے ساتھ ان حضرات کو مکی مرجیہ

مشہور کر دیا گیا تھا۔ حسن بن محمد بن علی بن ابی طالبؑ، سعید بن جبیر، طلحہ بن حبیب، عمرو بن ابی مرہ، محارب بن دثار، قتال بن سلیمان، قدیر بن جعفر، یہ سب حضرات ائمہ حدیث اور فقہ ہیں اور مرتکب کبیرہ کو نہ کافر کہتے ہیں اور نہ مغلذی النار قرار دیتے ہیں۔

افسوس کہ امام بخاری جیسے امام الحدیث اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی جیسے بزرگ انسان نے غالباً اسی پروپیگنڈہ سے متاثر ہو کر امام ابوحنیفہ کو اپنی اپنی کتابوں میں مرجیہ کے نام سے یاد کیا ہے۔ امام بخاری نے تو اتنی شدت اختیار کی کہ اپنی پوری کتاب صحیح بخاری شریف میں قال بعض الناس "کہہ کر امام صاحب کو ہدف بنایا ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔

(۴) جبریتہ | اس کی چار شاخیں ہیں ان کا مسلک ہے کہ بندہ مجبور محض ہے
انہا ہو مجبورون فی انسان مجبور محض ہے نہ اس کو

انعالہ لا قدرۃ لہ ولا	کوئی قدرت ہے اور نہ ارادہ اور
ارادۃ ولا اختیار و انما	نہ اختیار، اللہ تعالیٰ اسمیں انحال
یخلق اللہ تعالیٰ الانعال	اسی طرح پیدا کرتا ہے جس طرح
فیہ علی حسب ما یخلق فی	جارات کے انحال ہوتے ہیں۔

سائر الجمادات

یعنی جس طرح جمادات ہوتے ہیں اگر کسی نے حرکت دیدی تو متحرک ہو گئے ورنہ نہیں
مورخین کا بیان ہے کہ اولاً یہ عقیدہ یہود میں پیدا ہوا انہیں سے ان لوگوں نے
اس عقیدہ کو حاصل کیا ہے

(۵) جہمیہ | یہ فرقہ جبریتہ خالصہ کی ایک شاخ ہے جو جہم بن صفوان کی طرف
منسوب ہے یہ شخص خراسان کا رہنے والا تھا اور بنی راس کے
آزاد کردہ غلاموں میں سے تھا۔ عقیدہ کے اعتبار سے یہ فرقہ معتزلہ کے بہت

لہ ابوہریرۃؓ ۱۴ ایضاً ۱۴

قریب ہے اس کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے صفات ازلی نہیں ہیں اسلئے اللہ تعالیٰ کو حتیٰ عالم کہنا جائز نہیں ہے یہ لوگ خلق قرآن کے بھی قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ

(۱) دوزخ اور جنت، دوزخیوں اور جنتیوں کے داخلہ کے بعد فنا ہو جائیگی

(۲) خلود فی النار یا خلود فی الجنة سے مراد طول مکث ہے۔

(۳) ایمان معرفت کا نام ہے اور کفر جہل کو کہتے ہیں۔

(۴) اللہ تعالیٰ کا علم اور کلام حادث ہے

(۵) انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے۔

(۶) کرامیہ | یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی ہی صفات ثابت کرتے ہیں جیسی کہ ان انوں کیلئے ثابت کرتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ ان کا معبود عرش پر مستقر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے جسم مانتے ہیں جو تحول اور نزول سے متصف ہوتا ہے کہ

(۷) معتزلہ | یہ فرقہ زمانہ خلافت بنی امیہ میں پیدا ہوا اور خلافت عباسیہ میں پروان چڑھا۔ مورخین کا بیان ہے کہ جس وقت حضرت حسن نے خلافت سے کنارہ کشی اختیار کی اور امور خلافت امیر معاویہ کے سپرد کئے تو یہ لوگ ان دونوں حضرات سے یہ کہہ کر کہ

نشتغل بالعلم والعبادة اب ہم تحصیل علم اور عبادت میں مشغول ہونگے علیحدہ ہو گئے۔ اسی (اعتزال) کی وجہ سے ان کو معتزلہ کہتے ہیں لیکن ان لوگوں نے اپنے لئے اہل توحید اور قدریہ کا لقب منتخب کیا۔ یہ لوگ مرتکب کبیرہ کو ایمان سے خارج مانتے ہیں اور قرآن پاک کو مخلوق کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رویت کا انکار کرتے ہیں۔ آیات متشابہات کی تاویل کرنا واجب سمجھتے ہیں اور انسان کو اپنے تمام افعال کا خالق مانتے ہیں وغیرہ ذلک۔ امام محمدؒ نے ان کی اقتدار میں نماز

واجب الامارہ ہونے کا فتویٰ صادر فرمایا۔ امام ابو یوسف نے ان کو زندیق کہا اور امام مالک نے ان کی شہادت قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا لے

حق اور باطل

فرقہ ناجیہ | امام ترمذی اور امام احمد نے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

تفترقا امتی علی ثلاث
میری امت ۳ فرقوں میں بٹ جائے گی ان میں سے ایک فرقہ
وسبعین ملة کلہم فی النکا
الاملة واحدة قالوا من
کیا وہ کون ہیں فرمایا جس طریقہ
ہی یا رسول اللہ قال ما
انا علیہ واصحابی لے
پر میں اور میرے صحابہ ہیں

گذشتہ سطور میں اہل سنت والجماعت اور ان کے عقائد کے بارے میں عرض کیا جا چکا ہے لیکن اس جگہ مزید اضافہ ہے، ایک روایت حضرت ابن عباسؓ کی ہے جس میں مذکور ہے کہ اہل سنت والجماعت کے خصائل میں دس چیزیں داخل ہیں

- ۱۔ حضرات شیخین کو افضل جانتا یعنی حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ رض
- ۲۔ بزرگ جانتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں داماد کو یعنی حضرت عثمانؓ رض اور حضرت علیؓ رض کو یعنی فضیلت بترتیب خلافت۔
- ۳۔ بزرگ جانتا دونوں قبلوں کو یعنی کعبۃ اللہ اور قبلہ اول بیت المقدس

لے ابو ذرہ۔ لے اس حدیث کی شرح میں علامہ غازی نے باطل فرقوں کی تعداد ۲۲ اس طرح تحریر فرمائی ہے
عزیز کے ۲۰ رافضیوں کے ۲۲ مرجیہ ۵ خوارج کے ۴۰ نجاریہ ۳ جبریہ ۱۱ مشبہ ۱ رقاد ۱۱ لیکن ان
فرقوں کے نام بنام تعیین میں اختلاف ہے۔ ایک قول کے مطابق تفصیل آئندہ سطور میں ہے

- ۴۔ موزوں پر سح کو جائز سمجھنا، روافض کے نزدیک یہ نہیں ہے۔
- ۵۔ دو گواہی سے باز رہنا یعنی کسی پر گواہی نہ دے کہ وہ دوزخی ہے یا وہ جنتی ہے
- ۶۔ ہر دو امام کے پیچھے نماز کو جائز جاننا یعنی صاکیح اور فاسق۔
- ۷۔ ہر دو تقدیر پر ایمان لانا
- ۸۔ ہر دو جنازہ پر نماز پڑھنا یعنی نیک اور بد
- ۹۔ ہر دو فرض یعنی نماز اور زکوٰۃ کو برابر جاننا اور ادا کرنا۔
- ۱۰۔ امیر کی فرماں برداری کرنا اور ایمان لائے اشرار اور اسکے رسول تمام فرشتوں، تمام رسولوں اور تمام کتابوں پر اور پانچ وقت کی نماز ادا کرے، زکوٰۃ دے، روزے رکھے، حج ادا کرے اور شریعت محمدی کے علاوہ کسی کی اتباع نہ کرے۔

اور باطل فرقے چھ ہیں یعنی رافضیہ۔ خارجیہ۔ قدریہ۔ جبرییہ۔ جہمیہ۔ مرجئیہ ان میں سے ہر ایک کے بارہ بارہ فرقے ہیں اس طرح $6 \times 12 = 72$ فرقے ہوئے۔ بطور ذیل میں ہر فرقہ اور اس کا عقیدہ اور اسی کے ساتھ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بیان کیا جاتا ہے۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ان تمام فرقوں کا اصل بانی عبدالشرب بن سبا یعنی صنعانی یہودی ہے جو مسلمان ہو گیا تھا لیکن زمانہ صحابہ میں نہایت شدید منافق رہا۔ حضرات صحابہ رض کے زمانہ میں تمام جھگڑوں کی اصل اور اسلام میں کتریہونت کرنے والا یہی ہے اور اس کے بعد جو ہوئے ہیں وہ سب اس کی ذریت اور اسی کا فیض خبیث ہے۔ حضرات صحابہ رض پر بعض لکھنے والوں نے اس تاریخی پس منظر کو نظر انداز کیا ہے۔ یاد رکھیے! یہود اور مشرکین کی عداوت پر یہ نص قطعی ہے

لتجدد اشد الناس
عداۃ للذین امنوا

مومنین کی عداوت میں سب سے زیادہ شدید آپ ضرور پائیے

اليهود والذين اشركوا يهودیوں کو اور مشرکین کو
مسلمان کہتے بھولے بھالے ہیں کہ ان سے سیاسی معاملات میں ہمیشہ
سہو ہوتا رہا ہے اور آج بھی وہ اسی سہو میں مبتلا ہیں۔

(۱) - رافضیہ

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۱- علویہ	حضرت علی رضی کو نبی کہتے ہیں۔	حضرت علی رضی نہیں ہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول اور نبی ہیں۔ محمد رسول اللہ
۲- ابدیہ	حضرت علی رضی کو خدا کی خدائی میں اور رسول کی رسالت میں شریک مانتے ہیں ان کا نام ابرہہ شیعہ بھی ہے	اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں سمجھنا تعالیٰ میں اور رسول کی رسالت میں عبادت شرکوں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں بھی کوئی شریک نہیں۔
۳- شیعہ	جو حضرت علی رضی کو تمام صحابہ میں سب سے زیادہ دوست نہ رکھے وہ کافر ہے	ہم تمام صحابہ سے دوستی اور محبت کرتے ہیں والذین جاؤا من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤوف رحیم۔
۴- اسماعیلیہ	کہتے ہیں کہ نبوت ختم نہیں ہوئی اور ہزارہ میں نبی ہوتا ہے	محمد رسول اللہ خاتم النبیین ہیں اور آپ پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔
۵- زیدیہ	امامت کی نماز بجز اولاد علی کے کسی کے پیچھے جائز نہیں ہے	یہ غلط ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وادعوا معہم الواکعین
۶- عباسیہ	بجز حضرت عباس بن علی کے کسی کو امام نہیں مانتے	یہ غلط ہے ہر مسلمان عاقل بالغ کے پیچھے نماز جائز ہے بشرطیکہ اس میں صلاحیت ہو۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۷۔ نادبیہ	کہتے ہیں جو دوسروں سے اپنے کو فاضل تر نہ جادہ کافر ہے	یہ غلط ہے بلکہ ایمان لانے کے بعد اپنے کو کافر سے افضل جانے اسے کہ کفر جس ہے اور اسلام طلب ہے۔ غلط ہے ایضا
۸۔ امامیہ	زمین امام غیب سے خالی نہیں ہے کسی نماز بنوہام کے علاوہ کسی کے پیچھے جائز نہیں ہے	
۹۔ متساخیہ	تشیخ آداگون کو درست کہتے ہیں۔	یہ غلط ہے جو مرتا ہے وہ کسی کے قالب میں نہیں آتا ومن در اٹھ روز خالی یوم یبعثون
۱۰۔ لاعنہ	طلوہ حضرت زبیر حضرت عائشہؓ پر لعنت کرنے والے ہیں	ان پر لعنت کرنا لاکافر ہے حضرت طلحہؓ و حضرت زبیرؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں اور حضرت عائشہؓ کی نفیست میں نہیں موجود ہے۔
۱۱۔ راجیہ	کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ دنیا میں پھر آؤنگے اب ابراہیم میں	یہ خیال شیطانی ہے سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پھر دوبارہ کوئی دنیا میں نہ آئے گا۔
۱۲۔ مرتضیہ	مسلمان بادشاہ سے خروج کرنا درست ہے	مسلمان آپس میں لڑیں اور صلح سے رہیں خلافت عباسیہ اور بنو امیہ میں جس قدر لڑائیاں ہوئی ہیں وہ انہوں نے کرائی ہیں

۲۔ خارجیہ

یہ لوگ بھی جماعت کو حق نہیں جانتے اور اہل قبلہ کو گناہ کبیرہ کے ارتکاب پر کافر کہتے ہیں اور بادشاہ کی اطاعت کو لازم نہیں جانتے اور حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ میں سے حضرت علیؓ کو برا کہتے ہیں اور نعوذ باللہ کافر تک کہتے ہیں ان کے بارہ فرقے ہیں۔

۱۔ رزقیہ	خواب میں کوئی خوبی نہیں ہے اسلئے کہ جی منقطع ہو چکی ہے	یہ غلط ہے بخاری فرماتا ہے بمشرات کے علاوہ نبوت میں کوئی باقی نہ رہ گیا یعنی کیا بشر آگیا میں فرمایا روبا صلاہ اور حدیث حنفیہ میں اسکو نبوت کا پہلے وال حصہ قرار دیا ہے
----------	--	--

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۲۔ ریاضیہ	قول صالح اور عمل صالح اور نیت ایمان ہے	یہ ایمان نہیں ہیں بلکہ فروغ ایمان ہیں اہل سنت والجماعت کے نزدیک ایمان تصدیق اور اقرار ہے
۳۔ تعابیہ	ہمارے کام ہماری قدرت اور اہمیت سے ہمیں خدا کا اس میں کوئی دخل نہیں	یہ کجواس ہے اور دوسرے شیطانی ہے بلکہ کوئی چیز خدا کی قدرت سے باہر نہیں۔ ان اشتر علی کل شیء قدیر
۴۔ جازمیہ	فرائض پہچاننا ضروری نہیں ہے	یہ غلط ہے فرائض سب ظاہر ہیں مثلاً روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ اور شہادتین انکا منکر کافر ہے۔
۵۔ خلفیہ	اگر کافر و چندہوں تو بھی ان کے مقابلہ سے بھاگنا کفر ہے۔	غلط ہے اگر مصلحت اور مدد سے جنگ سے بھاگے تو کفر نہیں ہے۔
۶۔ نوریہ	اسکا نام کوزیہ بھی ہے یہ کہتے ہیں غسل میں جسم کا ملنا فرض ہے۔	غلط ہے بلکہ ملنا سنت ہے جسم صرف پانی بہا لینے سے پاک ہو جائیگا۔
۷۔ کنزویہ	زکوٰۃ دینا فرض نہیں ہے	زکوٰۃ دینا فرض ہے اقیوا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ
۸۔ معتزلہ	شر خدا کی طرف سے نہیں ہے اور نماز فاسق کے پیچھے جائز نہیں ہے، ایمان بندہ کا کسب ہے، قرآن مخلوق ہے، مردوں کو دعا اور صدقہ سے نفع نہیں، معراج بیت المقدس سے آگے نہیں ہوئی، حساب، کتاب، میزان کچھ نہیں، فرشتے مومنین سے افضل ہیں، قیامت میں دیدار خدا نہ ہوگا کرات اولیاء کچھ نہیں اور اہل جنت کو بھی سونا اور مرنا ہوگا۔ اور مقتول ہیں بلکہ نقد کو سنائی آدمی۔ اور قیامت میں خدا کا بیلہ	خیر اور شرب خدا کی طرف سے ہے لیکن بندہ کو ادب لازم ہے اور نماز فاسق امام کے پیچھے جائز ہے صلوات خلف کل بد و فاجر ایمان کسب بندہ کا نہیں ہے و لکن اللہ قرآن مخلوق ہے، مردوں کو دعا اور صدقہ سے نفع نہیں، معراج بیت المقدس سے آگے نہیں ہوئی، حساب، کتاب، میزان کچھ نہیں، فرشتے مومنین سے افضل ہیں، قیامت میں دیدار خدا نہ ہوگا کرات اولیاء کچھ نہیں اور اہل جنت کو بھی سونا اور مرنا ہوگا۔ اور مقتول ہیں بلکہ نقد کو سنائی آدمی۔ اور قیامت میں خدا کا بیلہ

نام فرقہ	مقائد	اہل سنت والجماعت
	اپنی موت سے نہیں مرتا ہے اور ہوگا دُجُورٌ یَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ۔ کراماتِ اولیاءِ حق ہیں	علاماتِ قیامت مثلاً جلالِ غیرِ حق اور اہل جنت کو سونا اور مرنا نہیں خَالِدٌ یُنِیْنُ فِیْہَا اَبَدًا
	کچھ نہیں اور اس کے علاوہ اور مقتول اپنی موت ہی سے مرتا ہے۔ علاماتِ قیامت	بہت باتیں کہتے ہیں۔ عینِ ملاقا و جلالِ وغیرہ سب حق ہیں مطلقہ ثلاث بغیرِ حلالہ کے
	والی بغیرِ حلالہ کے جائز ہے حضورِ حلال نہیں حتیٰ نَکَحَ زَوْجًا غَیْرَہُ۔ یہ غلط ہے حضور	معراج سے پہلے نبی نہیں تھے معراج سے پہلے بھی نبی تھے ہمارے نزدیک
	یہ لوگ پیغمبروں کو معصوم نہیں مانتے پیغمبر معصوم ہیں	ایمان بالغیب باطل ہے ایمان بالغیب صحیح ہے یَوْمَئِذٍ بِالْغَیْبِ
۹۔ مسیونہ	اللہ تعالیٰ کا بندوں پر حکم نہیں ہے	اللہ تعالیٰ کا ذرہ پر بلکہ پوری کائنات پر حکم ہے۔
۱۰۔ محکمہ	عمل کی جزا اور سزا کچھ نہیں	یہ غلط ہے بلکہ اعمال کی جزا اور سزا ہے فمن یعمل مثقال
۱۱۔ سراجیہ		ذریۃ خیرا میرا ومن یعمل مثقال ذریۃ شرا میرا
۱۲۔ جنبیہ	گذشتہ لوگوں کے حالات حجت نہیں بلکہ انکار لازم ہے	احوالِ گذشتہ لوگوں کا بحث قوی ہیں اور اقرار لازم ہے قُلْ سِیرُوا فِی الْاَرْضِ۔
۱۳۔ شملہ جیہ	موت میں مانند بھول کے میں کسی کی ملک نہیں جس سے چاہے محبت کرو	یہ فرقہ بھی فرقہ جنبیہ سے ہے ان کا یہ خیال غلط ہے بلکہ صرف شکوکہ سے محبت حلال ہے۔

۳۔ قدریہ

۱۔ اہدیہ	کہتے ہیں ہم کو فرض کا اقرار ہے	دونوں کا اقرار ضروری ہے قُلْ اَطِيعُوا الشَّرْعَ وَاطِيعُوا سُلْطٰنَ
۲۔ ثنویہ	نیک خدا ہے اور بدی شیطان	نیک اور بدی سب خدا کی طرف سے لیکن ادب سے ہے
		لازم ہے اللہ تعالیٰ جس کو چاہے شیطان کے حوالہ کرے۔ اِنَّ الشَّرَّ بِکُلِّ شَیْءٍ مُّیْتٌ۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۳۔ کیسانیہ	ہمارے افعال ہماری مخلوق ہیں	افعال ہماری مخلوق نہیں ہمارے ارادہ پر اللہ تعالیٰ کی گرفت ہے
۴۔ شیطانہ	شیطان کا وجود نہیں	شیطان کا وجود ہے۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
۵۔ شریکیہ	ایمان غیر خلق پر رکھی جاتا ہے اور کبھی نہیں	یہ اعتقاد منافقین کا ہے ایمان ہمیشہ رہتا ہے
۶۔ وہابیہ	انسان کے افعال کا بدلہ نہیں	سب افعال کا بدلہ ہے جزاء بما کاتوا یحسبون
۷۔ شیعہ	دنیا فانی نہیں ہے	سب چیز فانی ہے بجز ذات باری تعالیٰ کے
۸۔ ناکسہ	امام پر خروج جائز ہے	امام پر خروج جائز نہیں۔ اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولٰٓئِکَ مَعَكُمْ
۹۔ معتبرہ	گنہگار کی توبہ قبول نہیں ہے	گنہگار کی توبہ قبول ہے چاہے ہزار گناہ کئے ہوں۔
۱۰۔ قاسطیہ	کسب علم مال، حکمت، ریاضت فرض ہے	سب چیزیں فرض نہیں ہیں علم بقدر ادائیگی فرض، زمین ہر کسب سنت ہے مال اور حکمت مباح۔ اور ترمیم نفس کے لئے ریاضت اگر شاق نہ ہو تو واجب ہے۔
۱۱۔ نظامیہ	اللہ تعالیٰ بھی ایک شے ہے	یہ جائز نہیں ہے لیس گلیلہ شئی اسکے مثل کوئی شے نہیں ہے
۱۲۔ منزلیہ	ہم نہیں جانتے کہ شرمقہ ہے یا نہیں	اللہ تعالیٰ خالق ہر شے کا ہے اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے

۴۔ جبریہ

یہ لوگ ہر بات میں جبر کو داخل کرتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے جبر کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا تو ایک پیر اٹھا اور چل اس نے کہا میں نہیں چل سکتا فرمایا یہی جبر اور اختیار ہے۔

۱۔ مضطربہ	خیر اور شر سب خدا کی طرف سے ہیں بندہ کا کچھ اختیار نہیں ہے	گذر چکا ہے لیکن بندہ کے ارادہ پر خدا کی گرفت ہے
۲۔ فعالیہ	بندہ کا عمل ہے لیکن قدرت اور اختیار نہیں۔	مقل ہے لیکن دل کا ارادہ شرط ہے۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۲۔ معیہ	بندہ کا عمل بھی ہے اور اس کی قدرت اور طاقت ہر چیز پر اللہ ہی کی ہے	
۳۔ تارکیہ	ایمان کے بعد کوئی چیز فرض نہیں ہے	ایمان کے بعد اور بھی فرض ہیں
۵۔ بکشیہ	برآدی اپنے نصیب کھا لے پس کسی کو دنیا ضروری نہیں ہے	قرآن پاک نے ایسے لوگوں کی نیت کی ہے بلکہ خرچ کرنا اور دینا بھی ضروری ہے
۶۔ متمنیہ	خیر دہے جس سے نفس کو تسلی ہو	یہ شر ہے بلکہ خیر دہے جس سے روح کو سکون ہو اور نفس گھبراوے حضرت لقمان نے بیٹے کو نصیحت کی تھی: يَا بُنَيَّ أَتِمِّمِ الصَّلَاةَ
۷۔ کسبیہ	عمل سے زیادہ عذاب اور ثواب نہیں ہوتا	یہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور بڑا رحیم و کریم یَفْعَلْ مَا يَشَاءُ وَيُكَلِّمُ مَا يُرِيدُ
۸۔ حبیبیہ	دوست اپنے دوست کو عذاب نہ کریگا	دنیا میں اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو جو تکلیف دیتا ہے وہ اسکا امتحان ہے دوست دوست کو ضرور جانچتا ہے
۹۔ خوفیہ	دوست اپنے دوست کو ڈراتا ہے	اللہ تعالیٰ بہت کیلے ڈرتا ہے ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّلْمُنَّ الَّذِينَ
۱۰۔ فکریہ	خدا کی معرفت میں فکر کرنا عبادت ہے	فکر معرفت فرمانبرداری کرتا ہے جو ادائیگی کی چیزیں ہیں انکو ادا کیا جائیگا۔ انہیں فکر سے کام نہ چلے گا
۱۱۔ حبیبیہ	عالم میں تقسیم کوئی چیز نہیں	تقسیم ہے اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا جوڑا پیدا کیا ہے۔ وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا ۚ اَلَّذِي خَلَقَ الْاَزْوَاجَ كُلَّهَا
۱۲۔ حجتیہ	جو کام تقدیر الہی سے ہے اس کی حجت بندہ پر نہیں	کام اگرچہ تقدیر الہی سے ہیں لیکن بندہ پر حجت ہے۔ كَذَلِكَ يُحْيِي اللّٰهُ الْمَوْتٰی وَهُوَ يُكَلِّمُ اَيُّهَا

۵۔ جمہیت

ان کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان کا تعلق دل سے ہے زبان سے نہیں
ہمارے یہاں اقرار زبان سے تصدیق قلب سے ہے یہ لوگ عذاب قبر سوال
نکیرین، کلام موسیٰ سب کا انکار کرتے ہیں

ایمعتلیہ	اسرار اور صفات باری سب	یہ بات غلط ہے اسرار اور صفات خدا کی مخلوق
	خدا کی مخلوق ہیں	نہیں ہیں جو مخلوق ہے وہ ایک حد اور اندازہ میں
		آچکی ہے اسرار اور صفات خالق تعالیٰ اندازہ
		سے باہر ہیں۔

۲۔ متر البصیر	علم اور قدرت اور مشیت مخلوق	یہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْفِعْلُ مَا
	ہیں	يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُرِيدُ
۳۔ مراقبہ	اللہ تعالیٰ کا مکان ہے اور	اللہ تعالیٰ مکانیت سے پاک ہے وہ حاضر
	ایسی جگہ ہے جو معلوم نہیں	و ناظر ہے۔

۴۔ وارویہ	جو دوزخ میں جائیگا پھر باہر	یہ غلط ہے بلکہ کافر کے لئے ہمیشہ دوزخ ہے
	نہ آئیگا۔ اور مومن دوزخ	مومن شامت اعمال سے دوزخ میں جائیگا پھر
	میں نہ جائیگا	اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نجات پائیگا

۵۔ حرقہ	اہل دوزخ دوزخ میں جلنے	یہ غلط ہے اللہ تعالیٰ نے جابجا اَشَدَّ الْعَذَابِ
	کے بعد اثر محسوس نہ کریگے	عَذَابِ اَلْاٰلِہِمْ فرمایا اس سے ثابت ہے کہ موت
		دہوگی کہ ایک دم میں مٹ جائیں اور پھر بعد میں
		الہم محسوس نہ ہو۔

۶۔ مخلوقیہ	قرآن، توحید، انجیل، زبور	یہ چاروں کتابیں کلام ربانی ہیں اور مخلوق نہیں
	مخلوق ہیں۔	ہیں کیونکہ خالق کا کلام مخلوق نہیں
		ہوتا ہے۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۷۔ عبریہ	کہتے ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکیم نہ تھے نہ رسول تھے	یہ غلط ہے وہ رسول ہیں اور حکیم بھی ہیں آپ کی رسالت کا ذکر قرآن میں ہے۔
۸۔ فانیہ	دوزخ اور جنت دونوں فنا ہو جائیں گی	تمہارا خیال غلط ہے اگر دوزخ اور جنت فنا ہو جائیں گے تو اس کے اہل کہاں جائیں گے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انکی غنا آن واحد کے لئے ہوگی۔ وَتَبْقَىٰ هَٰؤُلَاءِ رِبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
۹۔ زنادقیہ	حضور کو معراج جسمانی نہیں ہوئی عالم قدیم ہے اور قیامت کوئی چیز نہیں۔	یہ خیال غلط ہے بلکہ معراج جسمانی روح کے ساتھ ہوئی یہ نص سے ثابت ہے، عالم حادث ہے کُلُّ شَيْءٍ مِّنْ عِندِهَا فَاٍن۔ اور قیامت ضرور ہوگی اس کا منکر کافر ہے۔
۱۰۔ لفظیہ	قرآن کلام الہی نہیں بلکہ قاری کا کلام ہے معنی الہی ہیں	الفاظ اور معنی دونوں ہی کلام الہی ہیں قرآن پاک الفاظ اور معنی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے۔
۱۱۔ قبریہ	عذاب قبر کوئی چیز نہیں	عذاب قبر حق ہے۔
۱۲۔ واقفیہ	قرآن کے مخلوق ہونے میں توقف کرتے ہیں۔	ہم یقین رکھتے ہیں کہ قرآن مخلوق نہیں ہے۔

۶۔ مرجئیہ

ان کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان کے بعد کوئی چیز فرض نہیں ہے یہ کفر ہے ہمارے نزدیک قَبْلَتْ يَجْمَعُ اَحْكَامُہ

۱۔ شارکیہ	کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد کچھ فرض نہیں	یہ عقیدہ غلط ہے ہمارا عقیدہ اس باب میں گزر چکا ہے۔
۲۔ بخاریہ	اس کا نام شارکیہ بھی ہے	یہ عقیدہ غلط ہے اگر یہ درست ہوتا تو اللہ تعالیٰ

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
	کہتے ہیں ایمان کے بعد جو چاہے کر دھم نہیں	یہ نہ فرماتا۔ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَعْلَفَتْ بِهَا خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
۳۔ راجیہ	بندہ طاعت سے مقبول اور معصیت سے گنہگار نہیں ہوتا	یہ عقیدہ غلط ہے بلکہ دوزخ اور جنت اور اس کے مستحق کون ہونگے اس کا ذکر قرآن میں موجود ہے
۴۔ شاکیہ	اپنے ایمان میں شک رکھتے ہیں اس کہتے ہیں روح ایمان	یہ غلط ہے ایمان اور شک دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے
۵۔ تنبیہ	ایمان عمل ہے جو تمام ادا کر اور نواہی کو نہ جانے وہ کافر ہے	یہ غلط ہے یہ ایمان کے اجزاء میں سے نہیں ہے ایمان یہ ہے: آمَنْتُ بِالسَّيْرِ
۶۔ عملیہ	ایمان عمل ہے	یہ غلط ہے ایمان قرار بالسان اور تعریف بالقلب کا نام ہے
۷۔ منقوسیہ	ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے	یہ منافق کا ایمان ہے بلکہ مومن کا ایمان تو رز بروز برتری کرتا ہے۔
۸۔ شیشیہ	کہتے ہیں کہ ہم مومن ہیں انشاء اللہ	یہ بات غلط ہے یہ اس وقت کہا جاتا ہے جو مومن ہو اور واقع نہ ہوئی ہو جب خدا کو دل سے مان لیا تو اب انشاء اللہ کیسا
۹۔ شرعیہ	قیاس باطل ہے	قیاس لائل شرعیہ میں ہے اور اس کے شرائط ہیں
۱۰۔ بائعہ	یہ کہتے ہیں اطاعت امیر کی واجب ہے اگرچہ وہ گناہ کا حکم کرے	یہ غلط ہے اطاعت معصیت میں نہیں ہے
۱۱۔ شبہیہ	کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا	یہ جھوٹ ہے اللہ تعالیٰ کی کوئی صورت نہیں لئیں کثیر شیء اور نص میں جو مذکور ہے اس کی تاویل کی جاتی ہے
۱۲۔ مشوہ	واجب سنت تحبب ایک ہے	یہ غلط ہے بلکہ فرق ہے

یہ مختصر طور پر عرض کیا ہے ورنہ تفصیل ہماری کتاب تاریخ اہل سنت والجماعت میں ملاحظہ فرمائیں۔

امام صاحب پر اعتراضات | مندرجہ بالا سطور سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی ہے کہ امام صاحب نے جو زمانہ پایادہ اتفاق سے وہ زمانہ تھا کہ بہت سے فرقے جنم لے چکے تھے چنانچہ تاریخ کے طالب علم پر یہ پوشیدہ نہیں ہے کہ دولت عباسیہ کا زمانہ مناظروں کا زمانہ تھا

کان عصر العباسی عصر دولت عباسیہ کا زمانہ مناظروں

المناظرات کا زمانہ ہے۔

بازاروں کے چوک سے لیکر امرار اور رؤسار کی مجالس تک اور درسگاہوں سے لیکر محراب و منبر تک مناظروں ہی کا بازار گرم رہتا تھا کوئی مجلس ان تذکروں سے خالی نہیں تھی ایسے ماحول اور زمانہ میں جہاں بعض شخصیتیں اپنی فہم و فراست کی بناء پر اوپر اُبھر کر آتی ہیں تو دوسری طرف اہل ہوا کی غنڈہ گردی سے غبار آلود بھی ہو جاتی ہیں ایسے وقت میں قابل اور لائق شخصیتوں کو فراموش نہ کرنا یہ اہل حق اور اہل انصاف ہی کا کام ہوتا ہے۔

میری یہ گزارش اس وقت بہت اچھے طریقہ پر سمجھ میں آجائے گی جب آپ تھوڑی دیر کے لئے اپنی توجہات کو ہندوستان میں ۱۸۵۷ء لغایت ۱۸۵۸ء کے بعد کے ماحول کی طرف مرکوز کر دیں گے یہ وہ زمانہ ہے کہ جس میں مناظروں کا بہت خمیوع رہا ہے۔ عیسائی، آریہ، قادیانی غیر مقلد، بریلوی، دیوبندی، غرض کہ بہت سے فرقے مناظروں کا بازار گرم کئے ہوئے تھے چنانچہ ہندوستان کی تاریخ کا طالب علم ابھی طرح جانتا ہے کہ اہل ہوانے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہم اللہ کے خلاف کیسے کیسے فتوے صادر فرمائے اور کس کس طرح ان کو بدنام کیا۔ بایں ہمہ اہل خرد و برابراں حضرات کی قابلیت اور کاپیت کے معترف رہے۔

بالکل اسی طرح سے امام صاحب کے ساتھ حادثہ پیش آیا اللہ تعالیٰ نے فہم رسا اور دماغ اکمل درجہ کا عطا فرمایا تھا اپنے مخالفوں کو ان ہی کے الفاظ میں خاموش کر دینا امام صاحب کے نزدیک ایک معمولی کام تھا لہذا طرح طرح کے اتہام لگا کر ان کو بدنام کرنا شروع کیا کسی نے مرجی کہا تو کسی نے قیاس اور اہل الرائے ان کا نام رکھ دیا دوسری طرف بعض معاصرین کو بھی ان کی ابھرتی ہوئی شخصیت سے حسد اور تعصب پیدا ہوا غرض کہ اسی طرح طلب ویابس باتیں ایک دور سے لیکر دوسرے دور کی طرف منقول ہوتی رہیں۔ اس حقیقت سے انکار نہیں ہے کہ اس گروہ میں بہت سے اہل عدل اور اہل انصاف بھی ہوئے جنہوں نے حالات اور واقعات کا تجزیہ کیا اور دودھ پانی کو علیحدہ علیحدہ کر کے دکھا دیا جس کی وجہ سے وہ علماء جو گروہی تعصب میں گرفتار نہیں ہوئے روشنی میں ضرور آ گئے، لیکن کچھ حضرات ایسے بھی ضرور رہے جو امام صاحب کی طرف سے اپنے دل و دماغ کو صاف نہ کر سکے اور یکطرفہ فیصلہ کرتے رہے۔

اس کے علاوہ عراق، شام، بخارہ، سمرقند، مصر اور دوسرے ممالک وہ تھے جہاں اسلامی قانون میں فقہ حنفی ریاستی دستور قرار دیا جا چکا تھا، عدالتی نظام اسی فقہ کے علماء کے ہاتھ میں تھا، جنہوں نے اپنے ہی فقہ کی روشنی میں مقدمات فیصلہ کئے لہذا وہ لوگ جو کسی دوسرے فقہ کے مقلد تھے یا صرف حدیث ہی پر اکتفا کئے ہوئے تھے، ان کے نزدیک یہ عدالتی فیصلے سراسر ظلم اور قرآن و حدیث کے خلاف ٹھہرے جس کی بنا پر حنفیہ پر سخت اور کافی تعقیدیں ہوئیں اور زبان سے قلم اور سینہ سے سفینہ کی طرف منتقل ہو گئیں، جس کی وجہ سے متاخرین علماء اور محدثین نے حنفیہ پر ضرورت سے زیادہ ہاتھ صاف کیا امام صاحب پر بعض اعتراضات غلط نہیں اور قلت تحقیق کی بنا پر بھی ہوئے چنانچہ

امام بخاری اور امام ذہلی | اور قلت تحقیق کی بنا پر بھی ہوئے چنانچہ

امام بخاری اور ان کے استاذ امام ذہلی کے درمیان رنجش محض غلط فہمی کی وجہ سے پیدا ہوئی جس کو ہم اس جگہ نقل کرتے ہیں جو ہماری گزارشات کے لئے مزید ثابت ہوگی۔

امام بخاری سنہ ۲۵۶ھ میں نیشاپور تشریف لائے اور یہاں مدت تک قیام کیا اس اشار میں وہ روزانہ درس دیتے تھے امام محمد بن یحییٰ الذہلی کو جب امام بخاری کے نیشاپور تشریف لانے کی خبر ہوئی تو انہوں نے اپنے شاگردوں اور دوستوں سے کہا کہ تم لوگ اس عالم مرد صالح کے پاس جاؤ اور ان سے احادیث کا سماع کرو لوگ ان کے ارشاد کے مطابق امام بخاری کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہیں نے امام کے درس حدیث میں شرکت شروع کر دی لیکن بعد میں ان کی مجلس میں خلل پیدا ہو گیا۔ حاتم بن احمد محمود نے امام مسلم کے حوالہ سے جو روایت کی ہے وہ اس سے زیادہ تفصیلی ہے۔ فرماتے ہیں امام بخاری نیشاپور آئے تو ان کا استقبال اس قدر شاندار ہوا کہ ایسا استقبال نہ میں نے کسی گورنر کا دیکھا اور نہ کسی اور حاکم کا، اہل نیشاپور شہر سے نکل کر دو تین منزل تک گئے۔ امام ذہلی نے اپنی مجلس میں فرمایا جو شخص امام بخاری کے استقبال کا ارادہ رکھتا ہو اسے ضرور جانا چاہیے اور میں خود بھی ان کے استقبال کے لئے جاؤنگا چنانچہ نیشاپور میں چھٹا بڑا کوئی ایسا عالم نہ تھا جو امام بخاری کے استقبال میں شریک نہ ہوا ہو ان لوگوں کے علاوہ امام بخاری کے مشتاقان زیارت کا اتنا ہجوم تھا کہ مکانات کی دیواریں اور چھتیں آدمیوں سے بچی پڑی تھیں آپ بے یہاں آکر دارالنجارین میں قیام فرمایا۔ امام ذہلی نے لوگوں کو امام بخاری کے استقبال میں شرکت کی دعوت دینے اور اس میں خود شریک ہونے کے باوجود اپنے تلامذہ کو اس بات کی تاکید کر دی کہ وہ امام ہمام

سے کسی مسئلہ میں استفسار نہ کریں کیونکہ اگر انہوں نے اس کا جواب ان کے مسلک کے خلاف دیدیا تو فرق باطلہ کو شامت کا بہانہ ملتا تھا آجائے گا، لیکن لوگ کب بعض آنے والے تھے امام بخاری نے دوسرے دن درس شروع کیا تو وہیں ایک شخص نے کھڑے ہو کر دریافت کیا۔ حضرت! الفاظ قرآن کی نسبت آپ کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ ہمارے تمام افعال مخلوق اور حادث ہیں اور ہمارے الفاظ ہمارے افعال ہی ہیں امام کا یہ فرمانا تھا کہ مجلس میں سخت اضطراب اور شور و غل پیدا ہوا، کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ، نوبت بایںجا رسید کہ گھر والوں کو مجبور ہو کر ان غل مچانے والوں کو گھر سے باہر لکانا پڑا۔

یہ ہے وجہ اختلاف امام بخاری اور امام ذہلی کے درمیان جس کو یار لوگوں نے خوب خوب اچھالا، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ نہ امام ذہلی کو حسد پیدا ہوا اور نہ ہی امام بخاری قرآن کے مخلوق ہونے کے قائل ہیں ایک غلط فہمی پیدا ہوئی اور اس نے خلیج پیدا کر دی۔

اسی طرح امام صاحب کی طرف سے بعض علماء مثلاً امام بخاری کو غلط فہمی ہوئی یا ان کو یک طرفہ معلومات پہنچی ورنہ ہم امام بخاری کو (باوجودیکہ انکی تنقیدات نہایت سخت ہیں) پاک باطن ہی خیال کرتے ہیں اور اسی میں ہماری فلاح ہے۔ انہوں نے اگر امام صاحب پر تنقید کی وہ جانیں اور ان کا خدا، میرا اور میرے قلم کا ہرگز یہ مقام نہیں ہے کہ میں امام صاحب پر تنقید کروں۔ یا انکی تغلیط و تکذیب۔ انہوں نے امام صاحب کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس میں وہ پاک باطن ہیں ہاں یہ بات دیگر ہے کہ میں ان کی تنقید یا دیگر حضرات کی تنقید کو پسند نہ کروں اور تحقیقات کے معیار پر صحیح قرار نہ دوں، اسی کے

ساتھ میں یہ بات بھی صفائی کے ساتھ کہنا چاہتا ہوں کہ جن حضرات نے
امام صاحب پر جو اعتراضات کئے ہیں ان سے امام صاحب کا مقام اور
بلند ہو گیا، کیونکہ

رنگ کھلتا جائے ہے جتنا کہ اڑتا جائے ہے

امام صاحب پر اس اعتراف کے بعد کہ وہائم مجتہدین میں صاحب مسلک
واجبہاد اور تابعی ہیں، اعتراضات خواہ وہ کسی بھی قسم کے ہیں تاریکبوت
ہو جاتے ہیں، اس لئے مجھے کیا ضرورت ہے کہ میں گڑے ہوئے مردے
اکھاڑوں، حق یہ ہے کہ امام صاحب پر اعتراضات ہی ان کے امام اعظم ہونے
کی دلیل ہیں۔

امام صاحب نے علم کلام میں کون سی راہ اختیار کی عقائد میں ان کا کیا
مسلک ہے اور اس پر بعض نے کیا اعتراضات کئے ہیں اس تفصیل میں جانے
کے بجائے امام صاحب کا ایک خط جو انہوں نے اپنے زمانے کے مشہور محدث
عثمان بنی کے نام تحریر فرمایا تھا پیش کرتا ہوں اس خط سے جہاں امام صاحب
کا مسلک خود ان کے قلم سے واضح ہو گا وہاں اس زمانے کے بعض علماء کی
غلط فہمیوں کی طرف اشارہ ہوتے ہوئے امام صاحب پر اعتراضات کی تاریخی
نوعیت بھی واضح ہو جائے گی۔

عثمان بنی امام صاحب کے زمانے کے ایک مشہور محدث تھے، ان کے
پاس جب امام صاحب کے متعلق غلط خبریں پہنچیں تو انہوں نے امام صاحب
کو ایک دوستانہ خط لکھا، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لوگ آپ کے بارے میں
کہتے ہیں کہ آپ مرجعہ ہیں اور آپ کے نزدیک مومن کا ضال (گمراہ) ہونا جائز
ہے اس کی کیا حقیقت ہے۔ امام صاحب نے جو تفصیلی جواب دیا وہ بطور
ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

مکتوب امام صاحب | ابو حنیفہ کی طرف سے عثمان بنی کو سلام علیک

میں آپ کی طرف اللہ وحدہ لا شریک کی حمد بھیجتا ہوں۔ بعد ازیں
میں آپ کو تقویٰ و اطاعت خداوند تعالیٰ کی وصیت کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ
حساب لینے والا اور جزا دینے والا کافی ہے۔ میری طرف جناب کا گرامی نامہ
آیا، جو کچھ نصیحت آپ نے اس میں تحریر فرمائی تھی میں نے اس کو سمجھا، جناب
نے اپنے والا نامہ میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ میری خیر اور بھلائی کی وجہ
سے ہے لیکن میرا خیال ہے کہ غالباً آپ کو میرے متعلق کہیں یہ معلوم ہو گیا
ہے کہ میں مرجیہ ہوں۔ "اور میں مومن کو گمراہ کہنے کا قائل ہوں" اور یہ بات
آپ کو بار خاطر ہے لہذا میں فتنہ عرض کرتا ہوں کہ ان میں سے کچھ بھی نہیں
ہے۔ حالانکہ میرا عقیدہ قرآن کریم اور دعوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
اصحاب پر ہے۔ اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ میرے نزدیک بدعت ہے
لہذا میرے اس عریضہ پر غور فرمائیے۔

اگر مجھے آپ کے متعلق یہ امید نہ ہوتی کہ آپ کو میرے اس عریضہ
سے اللہ تعالیٰ کچھ نفع نہیں پہونچائے گا تو میں یہ عریضہ ہرگز نہ تحریر کرتا
لہذا آپ نے جو رائے قائم کر لی ہے اس کو ترک کیجئے اور شیطانی وساوس
سے بچئیے (اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی حفاظت فرمائے اور میں اسی سے
اپنے لئے اور آپ کے لئے حسن توفیق اور رحمت خداوندی کو مانگتا ہوں۔
میں آپ کو مطلع کرنا چاہتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سبوت ہونے
سے پیشتر ان مشرک تھے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا
کہ وہ لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیں چنانچہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف
لوگوں کو دعوت دی۔ اس کا اقرار کرنے والے اسلام میں داخل ہو گئے اور
مومن ہو گئے اور شرک سے بری ہو گئے اور ان کا مال، جان و دسروں پر
حرام ہو گیا، اور مسلمانوں پر ان کا حق قرار دیدیا گیا۔ حالانکہ اس اقرار سے
قبل اس معاہدے (اقرار) کے تارک کے لئے یہ حکم نہیں تھا اور اللہ کو اس کا

اسلام میں داخل ہونا مقبول تھا یا قتل یا جزیہ (یعنی اسلام کی طرف بلوانے کے لئے یہ تین شرط تھیں)

اس کے بعد یعنی اسلام لانے کے بعد مومنین پر فرائض نازل ہوئے جن پر ایمان کی حالت میں عمل کرنا ضروری قرار دیا گیا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے

الذین آمنوا وعملوا الصالحات جو ایمان لائے اور عمل صالح کئے۔
اور اس کے علاوہ مثل اس کے دوسری آیات قرآن میں موجود ہیں جن سے ظاہر ہے کہ عمل کا ضائع کرنے والا ایمان ضائع کرنے والا (غیر مومن یا باغیظ دیگر کافر) نہیں ہے، اور اگر ایسا قرار دیا جائے گا تو بجائے ایمان کے اس کا کوئی دوسرا نام تجویز کرنا ہو گا لہذا ایسے لوگ حرمت و حقوق ایمان سے خارج ہو کر اپنی حالت قدیم (شُرک) کی طرف لوٹ جائیں گے، اور آپ اس کے فرق سے بخوبی واقف ہیں کہ لوگ ایمان میں تو مختلف المراتب نہیں، ہاں عمل میں مختلف المراتب ہیں۔
معلوم ہوا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین ایک ہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

شرع لکم من الدین ما	تمہارے لئے اسی دین کو مقرر کیا ہے جس
وصی بہ نوحا والذی	کی وصیت حضرت نوحؑ کو کی تھی اور
اوحینا الیک وما وصینا	جو کہ آپؐ کی طرف ہم نے وحی کیا اور جسکی حضرت
جبرہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ	ابراہیمؑ حضرت موسیٰؑ حضرت عیسیٰؑ کو وصیت
ان اتبعوا الدین ولا تفرقوا بہ	کی تھی کہ دین کو قائم رکھو اور اس میں تفریق پیدا نہ کرو۔

معلوم ہوا کہ ایمان باللہ رسول کی ہدایت مثل فرائض اعمال کے نہیں ہے یعنی یہ دونوں چیزیں علیٰ علیہ میں معلوم نہیں آپ کو یہ اشکال کہاں سے پیدا ہو گیا، آپ ایک شخص کو جو فرائض سے ناواقف ہو مومن کہہ سکتے ہیں لہذا یہ شخص فرائض کے لحاظ سے جاہل اور تصدیق کے

اعتبار سے مومن ہے خود اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں یہ اطلاقات کئے ہیں کیا آپ اس شخص کو جو خدا اور اس کے رسول کے پیچھے چلے گئے ہیں گمراہ ہو اس شخص سے برابر قرار دینگے جو مومن ہو، لیکن اعمال سے ناواقف ہو، اللہ تعالیٰ نے قرآن کی تعلیم کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

ان افضل احمد اھما فتذکی اگر ایک گمراہ ہو (بھول گئی ہو) تو

احذہما الاخری الآیۃ دوسری یاد دلانے

اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ارشاد فرمایا

فعلتھا اذا وانا من الضالین جب میں نے یہ کام کیا تھا تو میں گمراہ

(الآیۃ) (ناواقف تھا)

اس کے علاوہ اور بہت سی آیتیں ہیں جو اس دعوے کے لئے دلیل قاطعہ ہیں اور احادیث تو اور بھی زیادہ واضح ہیں کیا آپ گفتگو کرتے ہوئے کہتے نہیں ہیں ”مومن ظالم“ ”مومن غلطی“ ”مومن عاصی“ ”مومن جاہل“ ”مومن مذنب“ یہ ہوتا ہے کہ مومن ناواقف ہو لیکن گنہگار ہے (یعنی ناواقفیت کی وجہ سے لیکن بائیں ہمہ عاصی ہے) اور خطا کار ہو لیکن ایمان کی وجہ سے ہدایت ہو۔ خطا کار بھی اور گمراہ بھی ہو جب ہی تو حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے زعم باطل میں غرض کر کے اپنے والد محترم کو کہہ دیا تھا

ان ابا نالغی ضلال مبین ہمارا باپ کھلی گمراہی میں ہے

یعنی اس معاملہ میں بھی وہ گمراہی میں مبتلا ہیں، نفوذ بالقدر یہ آپ پر اعتراض نہیں ہے حاشا! اللہ آپ خود قرآن کے بڑے عالم ہیں یعنی اس تقریر سے مقصود آپ پر اعتراض نہیں بلکہ الفاظ اور معنی اور حقائق کے فرق کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔

(اور ملاحظہ فرمائیے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ امیر المومنین کے لقب سے پکارے جاتے تھے تو اس کے یہی معنی تھے کہ وہ صرف ان لوگوں کے امیر تھے جو قرآن سے

اعمال کے پابند تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اہل شام کو جو ان سے لڑے تھے (مومن کہا، کیا قتل سے بڑھ کر کوئی گناہ ہے پھر جو لوگ قتل کے مرتکب ہوئے، کیا آپ قاتلین مقتولین دونوں کو برحق قرار دیتے ہیں۔ اگر آپ صرف ایک کو (یعنی حضرت علیؓ اور طرفداران علیؓ کو) برحق تسلیم کریں گے تو دوسرے فریق کو کیا کہیں گے اس کو خوب سمجھ لیجئے اور غور کر لیجئے کہ میرا یہ قول ہے (اہل القبلة مومنون) اہل قبلہ مومن ہیں۔ میں کسی فرض کے ترک کی وجہ سے کسی کو ایمان سے خارج نہیں کرتا ہوں میں کہتا ہوں جس نے تمام فرائض کو ادا کیا وہ اہل جنت ہے اور جس نے ایمان و عمل دونوں کو ترک کر دیا وہ کافر اور دوزخی ہوا اور اگر کسی مومن نے کوئی فرض ترک کر دیا تو اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر موقوف ہے چاہے اس کی مغفرت کر دے اور چاہے اس کو عذاب دے۔

میں نے ابھی عرض کیا ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپس کا اختلاف اللہ تعالیٰ اس سے بہتر واقف ہے اس بارے میں مجھے آپ کی رائے نہیں معلوم کہ کیا ہے اور آپ اہل قبلہ کو حرک فرائض کی وجہ سے کیا کہتے ہیں میں نے جو کچھ عرض کیا وہی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلک ہے اور وہی سنت ہے اور وہی فقہ ہے حضرت نافع نے بھی فرمایا ہے کہ یہی قول حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ہے اور عبدالکریم نے طاؤس سے اور انہوں نے ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہی حضرت علیؓ کا ارشاد ہے اور انہوں نے اپنی کتاب القضاء میں دونوں جماعتوں کو مومن کہا ہے اور یہی عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا ہے۔ اسی قول کو میں نے اہل عدل سے اخذ کیا ہے۔

اگر مجھے کلام کے طویل ہونے کا خوف نہ ہوتا تو میں آپ کی تسلی خاطر کے لئے اور زیادہ بسط سے تحریر کرتا پھر اگر آپ کو شک ہے اور اہل بدعت میری طرف سے آپ کو اور کوئی چیز منسوب کر کے بتلائیں تو آپ اس کی اطلاع مجھے ضرور دیں میں انشاء اللہ اس کا جواب دینگا

واللہ المستعان رزقنا اللہ من قبلنا کرمینا وحیاء طیبۃ والسلام علیک

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ والحمد للہ رب العالمین والسلام علی سیدنا

محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

فقہ اکبر اور امام ابو حنیفہؒ

فقہ اکبر امام ابو حنیفہؒ کی کتاب ہے لیکن افسوس کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ فقہ اکبر امام صاحب کی کتاب نہیں ہے۔ مولانا شبلی نے سیرت النعمان میں اسی راہ کو اختیار کیا ہے، مجھے معلوم نہیں کہ وجہ انکار کیا ہے۔ ہاں رقم الحروف کے نزدیک فقہ اکبر امام صاحب ہی کی تصنیف ہے جس سے انکار مشکل ہے۔

فقہ اکبر حضرت امام ابو حنیفہؒ کی کتاب ہے یا نہیں یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس پر ہر دو فریق (منکرین اور مثبتین) نے اپنے اپنے دلائل پیش کئے ہیں۔ مولانا شبلی نعمانی نے اپنی تالیف سیرت النعمان میں فرمایا ہے کہ فقہ اکبر امام صاحب کی کتاب نہیں ہے اور آخر میں فرمایا ہے:-

ہم نے اس بحث میں اپنی رائے اور قیاسات کو بہت دخل دیا ہے، لیکن تمام واقعات بھی لکھ دئے ہیں۔ ناظرین کو ہم اپنی رائے کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کرتے۔

ظاہر ہے کہ یہ کوئی تسلی بخش جواب نہیں بلکہ اہل تحقیق کے لئے دعوت ہے کہ وہ اس سلسلہ میں اپنی تحقیق کا سلسلہ جاری رکھیں۔ یہ رائے غلط ہے یا صحیح اس کا تجزیہ تو ہم ذیل میں کریں گے۔ لیکن اسی رائے کے مقابلہ میں وہ رائے اور پیش کر دیں۔

(۱) مولانا فقیر محمد صاحب لاہوری نے صاحب اتحاف النبلا کا رد کرتے ہوئے اپنی کتاب حقائق الخفیہ میں تحریر فرمایا ہے:-

متعصب صاحب کا یہ قول کہ (امام ابو حنیفہؒ سے کوئی تالیف بھی بسند صحیح ماثور نہیں اور ایک جماعت علماء نے اس سے انکار کیا ہے) پایہ اعتبار سے بالکل عاری ہے کیونکہ اہل سنت والجماعت میں سے کوئی ان کی تالیف سے منکر نہیں ہوا، صرف بعض معتزلہ لوگوں نے انکار کیا ہے سوان کا قول قابل اعتبار نہیں

امام ابو حنیفہ کی تالیف میں سے کتاب فقہ اکبر، کتاب العالم والتعلم و کتاب الاوسط
کتاب الوصیۃ، کتاب المقصود ایسی مشہور و معروف ہیں کہ محتاج سند نہیں
نران کی سند ہی دیکھنی ہو تو قاضی ابوریثہ کی کتاب الزکوۃ الخارج اور ابوسہیل افریقی
کتاب طہارت کے باب الحیض اور ابوعلی الدقاق کی کتاب النکاح کے باب العدة
یرابو المنصور ماتریدی کی کتاب الزکوۃ کے باب زکوۃ السوائم اور کتاب الوکالت
لیس و الشرائع اور ابواللیث سمرقندی کی کتاب النکاح کے باب المهر کو دیکھو لے
(۲۱) علامہ کروری نے مناقب کے صفحہ ۱۰ پر تحریر فرمایا ہے۔

فان قلت ليس لابي حنيفة	اگر تو یہ کہے کہ امام صاحب کی کوئی
كتاب مصنف قلت هذا	تصنیف نہیں ہے تو میں کہتا ہوں
الكلام المعتزلة ودعواهم	یہ بات معتزلہ کی ہے کہ ان کا دعویٰ
انطيس له في علم الكلام	ہے کہ امام صاحب کی علم کلام میں
تصنيف غرضهم بذلك	کوئی کتاب نہیں اس سے ان کی
نفي ان يكون الفقه الاكبر	غرض فقہ اکبر اور العالم والتعلم کا
وكتاب العالم والمتعلم	امام صاحب کی تصنیف ہونے سے
له لانه صرح فيه بالكثر	انکار کرنا ہے، اس لئے کہ امام صاحب
قواعد اهل السنة والجماعة	نے اس کتاب میں اہل سنت و
ودعواهم انه كان من المعتزلة	الجماعت کے بہت سے قواعد ذکر
وذلك الكتاب لابي حنيفة	کئے ہیں اور معتزلہ کا دعویٰ کہ امام
البخاري وهذا غلط صريح	صاحب معتزلی تھے، اور یہ کتاب
فاني رأيت بخط العلامة	ابو حنیفہ بخاری کی ہے غلط ہے
مولانا شمس الملة والدين	کیونکہ میں نے علامہ کروری بلوچی
الكروري البراني قى البخاري	العمادی کے ہاتھ سے ان دونوں
هذين الكتابين وكتب فيهما	کتاب پر لکھا دیکھا ہے کہ یہ کتاب

انما لابی حنیفہ وقد توطأ
 علی ذلک جماعۃ کثیرۃ
 ابو حنیفہ کی ہے اور اسی پر شائع
 کی ایک جماعت کثیرہ نے
 من المشائخ اتفاق کیا ہے۔

علامہ کروری صاحب مناقب کہہ رہے ہیں کہ میں نے ان دونوں کتابوں (یعنی فقہ اکبر از ابو حنیفہ بخاری) اور فقہ اکبر از امام ابو حنیفہ (کو علامہ برقی عماری کے پاس دیکھا ہے کہ ان کتابوں پر موصوف کے قلم سے لکھا تھا "الفقہ الاکبر لابی حنیفہ، علامہ برانی عماری صاحب ہدایہ کے شاگرد ہیں، سن وفات ۵۵۹ھ ہے ایک معتبر نقیب اور محدث ہیں۔ ان کی غرض ان دونوں کتابوں پر الفقہ الاکبر لابی حنیفہ لکھنے سے ہرگز یہ نہیں ہو سکتی کہ یہ دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ کی ہیں یا یہ دونوں کتابیں ابو حنیفہ بخاری کی ہیں بلکہ غرض انکی ظاہر ہے کہ ایک فقہ اکبر کے مصنف ابو حنیفہ بن یوسف بخاری ہیں اور ایک فقہ اکبر کے مصنف امام ابو حنیفہ الکوفی ہیں اور اس بات پر کہ فقہ اکبر وہ ہیں جس کے مصنف علیہ علیہ میں مذکورہ دونوں صاحب اور شائع کی ایک جماعت کثیر نے اتفاق کیا ہے۔

مذکورہ بالا دونوں عبارتوں اور فقہ اکبر کے متعلق اختلاف آرا کو دیکھنے کے بعد ایک خلجان پیدا ہوتا ہے کہ حقیقت کیا ہے اور رائیں کیا ہیں۔ کوئی فقہ اکبر کو امام صاحب کی کتاب بتاتا ہے کوئی فقہ اکبر کو ابو حنیفہ بخاری کی کتاب بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ دونوں کتابیں علیہ علیہ مصنفوں کی ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ ایک فقہ اکبر ابو حنیفہ بن یوسف کی اور ایک ابو میطح بلخی کی ہے اور ہر ایک کے پاس کچھ دلائل و قرائن ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ اس مسئلہ پر ذرا تفصیل سے کام کریں اور اصل حقیقت کو ظاہر کرنے کی کوشش کریں (اس سے مقصود تحقیق ہے تنقید و تبصرہ نہیں ہے۔)

فقہ اکبر کا تاریخی پس منظر | فقہ اکبر وہ ہیں اور اتفاق سے دونوں کے

مصنف کا نام بھی ابو حنیفہ ہے۔ فرق اتنا ہے کہ ایک ابو حنیفہ بن نعمان بن ثابت
 البکونی المعروف بالامام الاعظم صاحب مسلک حنفیہ، اور دوسرے ابو حنیفہ
 محمد بن یوسف البخاری المعروف بابی حنیفہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کی کتاب
 کا نام بھی فقہ اکبر ہے اور دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، امام صاحب
 کی فقہ اکبر کا طرز عبارت قدیم ہے یعنی تمام مسائل اس کے محدثنا کہہ کر
 بیان کئے گئے ہیں جس کے راوی ابو مطیع الباقی ہیں جنہوں نے ہر مسئلہ
 کو امام صاحب سے روایت کیا ہے چنانچہ علماء نے اس کی تصدیق کی ہے
 ابو مطیع بلخ کے رہنے والے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں اور احادیث
 ابن ہون، ہشام بن حسان، ابراہیم بن طہان سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے
 بھی ایک جماعت کثیر نے روایت کی ہے مثلاً احمد بن یحییٰ و قلاؤد بن اسلم الصفا
 ابن مبارک ان کے علم اور فقہ کی قدر کرتے ہیں اور ان کے بہت زیادہ
 مداح ہیں۔ ۶۱ سال تک بلخ کے قاضی رہے ۱۹۷ھ میں ۴۴ سال کی عمر میں
 ان کا انتقال ہوا، یہی فقہ اکبر کو امام صاحب سے روایت کرتے ہیں چنانچہ آئندہ
 سطور میں ہم ان کے فقہ اکبر کو فقہ اکبر مرویہ کے نام سے یاد کریں گے الحمد للہ کراہل
 نسخہ ہمارے پاس موجود ہے جسکی ابتدائی سند یہ ہے اخبرنا الشیخ الامام
 الزاهد الامتداد سیف الحق والدين قاصم البدعة والضلالة ابو المعین
 میمون بن المعتمد المکحولی النسفی انا والله برهانہ وانه قال
 الشیخ الامام ابو عبد الله الحسين ابی الحسين الکاشغری الملقب
 بالفضل قال ابو مالک نصر بن حماد الختلی قال حدثنا ابو الحسن علی
 بن الحسين بن محمد الغزالی قال حدثنا نصیر بن یحییٰ الفقیہ قال
 سمعت ابا مطیع الحكم بن عبد الله البلخی قال سألت ابا حنیفہ
 النعمان بن ثابت۔ اور فقہ اکبر ابو حنیفہ بن یوسف بخاری کا طرز عبارت یہی
 ہے بلکہ اس کا طرز عبارت ما بعد کے زمانہ کا ہے اس کے مصنف نے بہت سے

مسائل اپنی طرف سے اضافہ کر دئے اور جن مسائل کو امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا ہے وہ اس کتاب میں اقتباس کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مروریام کی وجہ اور کاتبین و ناخنیں کی غلطی سے بہت کچھ رد و بدل ہو گیا ہے الحمد للہ کہ اس کا صحیح نسخہ ہمارے پاس ہے جس کو ہم امام صاحب کی طرف منسوب کرتے ہیں واللہ اعلم بالصواب

فقہ اکبر اور علما | صاحب کشف الظنون نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابو مطیع بلخی نے فقہ اکبر کو خاص امام ابو حنیفہ سے روایت

کیا اور اسکے بہت شرح ہیں مثلاً محی الدین بن محمد ۶۵۶ھ مولی الیاس بن ابراہیم سینوبی مولی احمد بن محمد ۹۳۹ھ ابراہیم بن حسام الکرمانی ۱۱۶ھ ملا علی قاری، صاحب کشف الظنون نے جن شروحات فقہ اکبر کا انتساب امام سے کیا ہے وہ اگر غور سے دیکھا جائے تو فقہ اکبر مشہور کی شروحات ہیں نہ کہ فقہ اکبر مرویہ کی۔ لوگ امام صاحب کی تصانیف کو پیاسوں کی طرح تلاش کر رہے تھے اسی کو نعمت بارہ سمجھا اور بخاری کی کتاب کو امام صاحب کی تصنیف سمجھ لیا علامہ عبدالرسول برزنجی نے تحریر فرمایا ہے کہ مجھے ابو حنیفہ کا صحیح نسخہ ملا ہے جس کی روایت ابو مطیع تک پہنچتی ہے اور یہ فقہ اکبر ۶۵۱ھ کا کتابت کیا ہوا ہے علامہ برزنجی فرماتے ہیں کہ علامہ قاری نے جس فقہ اکبر کی شرح لکھی ہے وہ ابو حنیفہ بخاری کا فقہ اکبر ہے ابو حنیفہ بخاری کے فقہ اکبر کی عبارت اس طرح ہے قال الامام قدوة الانام الکوفی لهذا اس کتاب میں وہ مسائل بھی اضافہ ہیں جو امام صاحب سے مروی نہیں ہیں۔ صاحب کشف الظنون نے یہ خیال نہ فرمایا کہ فقہ اکبر کی جن شروحات کا حوالہ انہوں نے دیا ہے وہ سب کی سب ۹۹ھ کے بعد کی پیداوار ہیں اگر یہ شروحات اصل فقہ اکبر کی ہیں تو کیا وجہ ہے کہ متقدمین مثلاً ابواللیث سمرقنی امام طحاوی وغیرہ حضرات متقدمین نے کیوں نہ اس کی شروحات لکھیں لہذا فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے۔

فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب (۲) علامہ کردری برائقی عمادی نے
 ہر دو فقہ اکبر کے اور اپنے قلم سے لکھا
 تھا کہ یہ کتاب امام صاحب کی ہے۔ علامہ برائقی صاحب ہدایہ کے شاگرد ہیں
 ۵۵۹ھ میں وفات پائی ایک فقہ محدث و فقیہ ہیں ان سے یہ امید نہیں کی جاسکتی
 کہ انہوں نے غلط لکھ دیا ہے

(۳) فقہ اکبر مرویہ ابو مطیع کی روایت سے مروی ہے نہ کہ فقہ اکبر مشہور
 (۴) فقہ اکبر مشہور میں جہاں کہیں قال ابو حنیفہ قدوة الانام لکھا ہے وہ اقباس
 ہے فقہ اکبر مرویہ کا اور بعض جگہ نسخین کا تصرف ہے۔
 (۵) جو جرح اور تنقید فقہ اکبر کی جاتی ہے وہ فقہ اکبر مشہور پر منطبق ہوتی ہے
 نہ کہ فقہ اکبر مرویہ پر

(۶) ابن تیمیہ نے حمویہ میں فقہ اکبر مرویہ کے جو خصوصیات لکھے ہیں وہ فقہ اکبر
 مشہور پر منطبق نہیں ہوتے۔

(۷) فقہ اکبر مرویہ کو چند اصحاب ابی حنیفہ نے بھی ابو مطیع سے روایت کیا
 ہے جو مجروح نہیں ہیں اے

(۸) شیخ الاسلام ابو اسماعیل انصاری ہروی نے فقہ اکبر مرویہ سے روایت کی ہے ۷
 (۹) حافظ ذہبی نے کتاب مسئلہ علوم میں لکھا ہے روی ابو المطیع المحکم بن عبد اللہ
 فی الفقہ الاکبر معلوم ہوا کہ حافظ ذہبی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے ۷

(۱۰) ابن قدامہ مقدسی اور ابن قیم نے بھی فقہ اکبر مرویہ کو تسلیم کیا ہے ۷

(۱۱) علامہ قزوینی کی روایات بھی اسی قسم کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ

اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے۔

(۱۲) علامہ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمایا ہے کہ فقہ اکبر مشہور

ابو حنیفہ بخاری کی تصنیف ہے اور فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے۔

لے ہر اند ۷۷ ایضاً ۷۷ ایضاً ۷۷ ایضاً

(۳) جو مسائل فقہ اکبر مشہور میں ہیں مثلاً کفر والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مرویہ میں نہیں ہیں۔ امام صاحب کی طرف اس مسئلہ کو منسوب کرنا ان پر افتراء ہے یہی حافظ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں اور علامہ طحاوی نے حاشیہ درمختار میں لکھا ہے۔
شبهات کا ازالہ (۱) فقہ اکبر پر کچھ شکوک اور شبهات قائم کئے جاتے ہیں مثلاً علامہ شبلی اور ابو زہرہ مصری کو اشکال ہے کہ فقہ اکبر میں جن اصطلاحات مثلاً بالکیف، بالعرض، بالذات کا ذکر ہے اور جن مسائل مثلاً کرامات اولیاء اللہ کا تذکرہ ہے یہ سب بعد کی چیزیں ہیں۔ امام صاحب کے زمانے میں ان کا وجود نہیں تھا، بیشک لیکن یہ شک فقہ اکبر مشہور پر کیا جاسکتا ہے نہ کہ فقہ اکبر مرویہ پر۔ فقہ اکبر مرویہ میں نہ یہ اصطلاحیں ہیں اور نہ ان مسائل کا ذکر ہے۔

(۲) مولانا شبلی کو یہ شک ہے کہ اگر فقہ اکبر امام صاحب کی کتاب ہے تو صحابہ نے اپنی کتابوں میں اس کا ذکر کیوں نہیں کیا۔ جواب اس کا ظاہر ہے عدم ذکر سے عدم وجود لازم نہیں آتا، علاوہ ازیں ہم ایسے مسائل بھی دکھلا سکتے ہیں کہ امام ابو یوسف نے ان کو ذکر کیا ہے، لیکن امام محمد اس کی روایت قال بعض سے کرتے ہیں اور امام ابو یوسف کا نام نہیں لیتے۔ کیوں؟ اس کی وجہ اگر دریافت کرنی ہو تو حاشیہ طحاوی علی المرقی اور کبیری میں زیر مسئلہ فی صلوة فسد قائم دریافت کرنی چاہیے غرض کہ فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے اور یہی حق بھی ہے کیونکہ فقہ اکبر مرویہ کو اگر دیکھا جائے تو ابو مطیع کی حیثیت محض ایک سائل کی ہے انہوں نے امام صاحب سے سوال کیا ہے اور امام صاحب نے اس کا جواب مدلل قرآن و حدیث سے دیا نہایت سیدھی اور صاف عبارت پر کوئی اصطلاحی لفظ نہیں ہے۔ اور نہ کوئی ایسا مسئلہ ہے جو بعد کی پیداوار ہے (اگر مضمون کے طویل ہونے کا خوف نہ ہوتا تو ہم اس کے اقتباسات بھی پیش کر دیتے) فقہ اکبر مرویہ کی مثال بالکل ایسی ہے کہ کوئی مستفتی سوال کرے اور مفتی

اس کا جواب عنایت فرمائے بعد میں یہ مستفتی ان سب فتاویٰ کو ایک جگہ جمع کر کے شائع کر دے تو اس سے وہ مستفتی کی کتاب نہیں ہوتی۔ مثلاً فتاویٰ امدادیہ کو حضرت تھانوی اور فتاویٰ رشیدیہ کو حضرت گنگوہی کی کتاب کہاجاتا ہے نہ کہ مستفتی صاحبان کی۔ اسی طرح مثال کے طور پر مکتوبات شیخ الاسلام حضرت مدنی بھی کتاب ہے نہ کہ نجم الدین اصلاحی اور دیگر مکتوبات ایہم کی، بس بالکل یہی حال فقہ اکبر مروی کا ہے ابو مطیع کا ایک لفظ بھی اس میں موجود نہیں ہے تو پھر کیا معنی ہیں کہ اس کتاب کو ابو مطیع کی کتاب قرار دیا جائے حق اور انصاف یہی ہے کہ فقہ اکبر مروی امام صاحب کی کتاب ہے لیکن مجھے اس رائے کے اوپر اصرار نہیں ہے اور نہ اس کے قبول کرنے پر کوئی مجبور ہے میں اپنی رائے کو کسی کے سر نہیں تھوپنا چاہتا۔

امام ابو حنیفہؒ کی تصانیف اور کتابوں کے بارے میں ہم نے یہاں تک جو کچھ تحریر کیا ہے وہ نہایت تحقیق کے بعد تحریر کیا ہے اور اس کے وجوہات اور دلائل پیش کئے ہیں۔ لیکن ہمارے بعض معاصرین نے تحریر فرمایا ہے کہ ہم نے محض زبردستی کی ہے لیکن اس کی وہ وجہ نہیں بیان کر سکے کہ زبردستی سے ان کی مراد کیا ہے؟ اگر یہ مراد ہے کہ ہم نے دوسروں کی کتابوں کو خواہ مخواہ امام صاحب کی طرف منسوب کیا ہے تو پھر اس کا کیا جواب ہوگا جو امام محمدؒ کی کتاب لاوسط کے بارے میں تحریر فرمایا ہے:

انہ استعار منی کتاب
اللاوسط لابی حنیفہ و

امام شافعیؒ نے محمد سے امام ابو حنیفہؒ
کی کتاب الاوسط مانگی اور اس کو ایک

حفظہ فی یوم و لیلۃ (مرقاۃ) دن رات میں یاد کر لیا۔

یہ ارشاد امام محمدؒ نے امام شافعی صاحبؒ کے مہامد میں بیان فرمایا ہے اس سے ظاہر ہے کہ امام محمد صاحبؒ کے پاس امام ابو حنیفہؒ کی کتاب لاوسط موجود تھی جس کو

ابو علامہ کوثری فرماتے ہیں کہ فقہ اکبر کا ایک نسخہ بروایت حماد بن ابی حنیفہ بھی مکتبہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں موجود ہے اس نسخہ میں علامہ ابوالہیثم کورانی کی سند بھی موجود ہے (از مولانا حبیب الرحمن اعظمی)

امام شافعی صاحب نے طلب فرما کر یاد کیا۔ عربی زبان میں جب کسی کتاب پر کسی مصنف کا نام لکھا جاتا ہے تو اس کا طریقہ یہی ہے کہ ”لفلاح“ لام حرف جار کا یہی فائدہ اور اسی نسبت کو ظاہر کرتا ہے عربی کا مبتدی بھی جانتا ہے کہ لام اختصاص کے لئے بھی آتا ہے۔ مراد اس سے یہی ہے کہ ”الادسط“ امام ابوحنیفہ کی کتاب ہے۔ اسی طرح اور دوسری کتابیں بھی ہیں خصوصاً فقہ اکبر کے بارے میں کوئی اشکال نہیں ہے البتہ فقہ اکبر مردومہ کو امام صاحب کی طرف منسوب کرنا انتہائی نادانی اور لاعلمی کی بات ہے اور یہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ فقہ اکبر مردومہ امام ابوحنیفہ کی کتاب نہیں ہے یہ ابوحنیفہ بخاری کی کتاب ہے۔

اے چشم اشکبار فرادیکھ تو سہی
یگر جو بہہ رہا ہے کہیں تیرا گھر نہ ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب یازدہم

امام ابو حنیفہؒ کی عملی زندگی

تصوّف ، عبادات

اخلاقیات ، معاملات

ماخذ وحوالہ جات

از علامہ موفوق	۱ مناقب
از علامہ شبلی	۲ سیرت النعمان
از علامہ کردری	۳ مناقب
از شورش کاشمیری	۴ رسالہ چٹان
از مولانا عبدالرحمن جامی	۵ نفحات الانس
از شیخ ہجویری	۶ کشف المحجوب
از حضرت مجدد الف ثانی	۷ مکتوبات
از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب	۸ مکتوب
از شاہ ولی اللہ	۹ الانتباه
از ملا علی قاری	۱۰ موضوعات کبیر
از مولانا عاشق الہی میرٹھی	۱۱ تذکرۃ الخلیل
از مولانا عبدالرشید صاحب نعمانی	۱۲ لغات القرآن

حلیہ شریف

یوں تو سب ہی انسان اپنی تخلیق و تقویم میں تمام مخلوقات سے اشرف
ہیں کوئی دوسری مخلوق دلربائی اور دل آویزی میں اس کی ہمسر نہیں ہے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي
أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ الْآیۃ

ہم نے انسان کو بہترین سانچے
میں ڈھالا ہے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے :-

وَصَوَّرَكُمُ وَأَحْسَنَ صُورَكُمْ تمہاری صورت میں بنائیں تو خوب اچھی بنائیں
اس مشترک خوبی میں انسانوں کے مراتب ہیں، کوئی ان میں سکندر
ہے تو کوئی نہایت کریمہ النظر اور زشت رو۔ بایں تفاوت اللہ تعالیٰ کے یہاں
یہ ظاہری زیب و زینت قبولیت کا مدار نہیں ہے۔ بہت سے خوب رو نہایت
بہ خو ہوتے ہیں اور بہت سے بدو خوش خوش ہوتے ہیں اور اسی پر قبولیت اور
شرافت کا مدار ہے حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ، حضرت سعد الاسود رضی اللہ عنہ اور حضرت
عطاء بن رباح (مشہور تابعی) ظاہراً کیسے تھے لیکن باطناً ان کو وہ مقام
حاصل ہے جس سے شرمندہ آفتاب و مانتا ہے۔

”خاک کے پردے میں ہیرے کی نمی ہوتی ہے“

حضرت امام البوصیف انہیں خوش نصیب انسانوں میں سے ہیں جن کو ظاہری
و باطنی ہر قسم کی دلربائی حاصل ہے آپ کا حلیہ بیان کرنے والے حضرت بیان
کرتے ہیں۔

۱۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام صاحب میانہ قدّمے یعنی دہشت بست

کیا ہے اسی کے ضمن میں ہم تمام چیزوں کو بیان کرینگے کیونکہ ہمارے نزدیک تصوف تمام چیزوں پر حاوی ہے ایسا ہرگز نہیں ہے کہ جیسا کہ بعض جاہلوں نے خیال کر رکھا ہے حقیقت یہ ہے کہ علمائے دین و فقہائے فہرہ میں وہ تمام خصوصیات ہوتی ہیں جو ایک ولی میں ہونا ضروری ہیں امام صاحب فرماتے ہیں:-

ان لم تکن فی الدنیا والاخرۃ	اگر دنیا و آخرت میں علماء و فقہاء اولیاء اللہ
العلماء والفقہاء اولیاء اللہ	نہیں ہیں تو اللہ کا کوئی ولی نہیں ہے
تعالیٰ فلیس باللہ ولی قال اللہ	اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ ولی الذین
تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا	آمنوا اور علماء و فقہاء کو اللہ تعالیٰ کی
والعلماء والفقہاء اشد معرفۃ	سب سے زیادہ معرفت حاصل ہوتی

باللہ تعالیٰ

اس نقطہ نظر کے تحت امام صاحب کا مقام ظاہر ہے

امام ابو حنیفہ اور تصوف

تصوف متعارف اور اس کا نام قرن اول اور ثانی میں نہیں ملتا اور حدیث و آثار صحابہ میں بھی اس کا ذکر نہیں پایا جاتا یہ زیادہ سے زیادہ دوسری صدی ہجری کی پیداوار ہے علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں :-

ان هذا التعبير من الزاهد	زاهد کو صوفی کہنا یہ دوسری صدی
بالصوفی حدث فی اثناء	کے درمیان سے ہے اس لئے کہ
المائۃ الثانیۃ لان لباس	موٹے کپڑے زاہدوں میں زیادہ
الصوف کان یكثر فی الزهاد	مستعمل ہوتے تھے اور جس نے یہ
ومن قال انه نسبة الی	کہا کہ یہ صوفی کی طرف منسوب ہے
الصُّفَّة التي نُسب الیها اکثر	جس کی طرف بہت سے صحابہ منسوب ہیں
من الصحابة ویقال فیہم	اور ان کو اہل صفہ کہا جاتا ہے یا یہ صفا
اهل الصُّفَّة او نسبت الصفا	یا صوف اول یا صوف بن مروان بن
او الصف الاول او صوفہ	ادبن بن طانجہ یا صوفۃ القفا کی
بن مروان بن او بن طانجہ	طرف منسوب ہے تو یہ سب کے
او صوفۃ القفا ہی اقوال	سب اقوال ضعیف ہیں۔

ضعیفۃ لہ

مولانا عبد الرحمن جامی تحریر فرماتے ہیں :-

اول کے کہ ویرا صوفی	وہ سب سے پہلے شخص جس کو صوفی
خواندند ابو طرشم بود پیش	کہا گیا ہے ابو طرشم ہیں ان سے پہلے

آلہ جلالہ العینین صلاۃ از ہفتہ وار چٹان لاہور

ازوے کے راہیں نام کسی کو اس نام سے نہیں
نخواندہ بودند لے پکارا گیا

حضرت ابوالہشم صوفی کا انتقال ۵۸۷ھ میں ہوا ہے ان ہی کو امام سفیان ثوری نے
صوفی کے نام سے یاد کیا ہے فرمایا ہے اگر وہ نہ ہوتے تو ہم ریا کے دقائے سے واقف نہ ہوتے
اسی طرح امام حسن بصری نے بھی پہلے پہل اس لفظ کا استعمال کیا ہے۔

رأيت صوفياً في الطواف میں نے ایک صوفی کو طواف میں دیکھا
بہر حال یہ لفظ دوسری صدی ہجری کی پیداوار ہے اس سے قبل اس کی حقیقت ضرور
تھی اگرچہ اس وقت اس کا یہ نام نہ تھا۔ شیخ ہجویری نے کشف المحجوب میں شیخ ابوالحسن
قوشنجر کا قول تحریر فرمایا ہے۔

التصوف اليوم اسم والحقيقة تصوف آج کل ایک بے حقیقت شے
وفد كان حقيقة ولا اسم ہے اس سے قبل حقیقت تھا جس کا نام نہ تھا
شیخ ہجویری نے اس مقولہ کی شرح میں لکھا ہے صحابہ و سلف کے زمانے میں
یہ نام (تصوف) نہ تھا لیکن اسکی روح اور حقیقت سب میں موجود تھی، کیونکہ تصوف مومن
کی غلی زندگی کا نام ہے یعنی شریعت حق پر کامل طور سے محض رضائے باری کے عمل کرنے
کو تصوف کہتے ہیں لیکن اس لفظ کو اختیار کرنے کے دواہی کیا تھے۔

جب بدعات کا ظہور ہوا اور مختلف فرقے پیدا ہو گئے تو ہر فرقہ نے یہ دعویٰ کیا
کہ ان ہی میں زہاد پائے جاتے ہیں اسلئے خواص اہل سنت تصوف کے نام سے
ممتاز ہوئے اور دوسری صدی ہجری میں ان بزرگوں نے اس نام سے شہرت پائی تھی
اس عبارت میں تقریباً وہی چیز موجود ہے جو علامہ ابن تیمیہ وغیرہ حضرات نے اس
کی ابتدا کے بارے میں فرمائی ہے۔ مزید برآں یہ کہ سبب ایجاد بھی معلوم ہو گیا۔ نیز
یہ کہ اہل سنت ہی حقیقی معنی میں صوفی ہوتے ہیں نہ کہ اہل بدع، بہر حال اس کی
ابتداء سنہ ۱۵۸ھ یا سنہ ۱۶۰ھ سے اس زمانے میں ابوالہشم کو صوفی کہا جاتا تھا اور

لہ نغبات الانس ۱۷۷ھ کشف المحجوب ص ۳۱۷ سے نغبات الانس

امام صاحب کا انتقال سلمہ میں ہو چکا تھا میرے ایک مکتوب کے جواب میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نے تحریر فرمایا :-

متعارف سلوک تو صحابہ اور تابعین کے دور میں نہ تھا، البتہ اصل ہر چیز کی دہاں ملتی ہے اس لئے امام صاحب کا سلوک بھی اسی نوع کا تھا جو نوع اس زمانے میں متعارف تھی۔ سلوک کے اہم اجزاء، ورع، خشوع، انابتہ الی اللہ، تجرّد عن الخلق، تمسک الی اللہ، کثرت عبادت، کثرت ریاضت یہ سب اجزاء امام صاحب کے سوانح میں بکثرت ملیں گے لہٰذا شریعت اور تصوف کے شہسوار اور ان دونوں چیزوں کے مسلم رہنما ہزارہ دوم کے مجدد حضرت شیخ احمد سرہندی تحریر فرماتے ہیں

شریعت کے تین جز ہیں علم، عمل، اخلاص، جب تک یہ تینوں جز مستحق نہ ہوں شریعت مستحق نہیں ہوتی اور جب شریعت حاصل ہوگئی تو رضائے باری تعالیٰ حاصل ہوگئی اور یہی دنیا و آخرت کی تمام سادقوں سے افضل ہے لہٰذا

تصوف کی اصل یہ ہے جس کو آج کل کی اصطلاحات نے کیا سے کیا بنا دیا ہے میرے نزدیک ہندوستان میں تصوف سنیا سیت سے اتنا متاثر ہے جتنا اسلام سے نہیں

بیعت یا صحبت | تصوف کے باب میں صحبت کو بڑا دخل ہے اگر یہ حاصل نہ ہو تو شاید کچھ بھی حاصل نہ ہو اسی صحبت کی کی وجہ سے حضرات صحابہ اس اعزاز کے مستحق ہوئے ہیں۔

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ انشان سے راضی ہو گیا اور دعا شرع سے راضی ہو گئے یہی اعزاز حضرات تابعین کو ملا

والذین اتبعوہم بلحسان اور جنہوں نے صحابہ کی نیکیوں میں اتباع کیا انشان سے

لہٰذا مکتوب حضرت شیخ الحدیث لہٰذا مکتوب ۳۶ دفر اول

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ
 رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ
 اسی صحبت کی وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق مقام صدیقیت پر فائز ہوئے
 اور اسی کی وجہ سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو مقام جذب و فنا حاصل ہوا غرض کہ صحبت کو
 تبدیل احوال اور تربیت اخلاق میں بڑا دخل ہے

حضرت امام ابو حنیفہ اسی مبارک زمانہ (خیر القرون) ستمہ میں پیدا ہوئے
 اور اسی میں پلے بڑھے اور اسی دور میں وفات پا گئے، لہذا حضرات صحابہ کی صحبت
 ان سے ملاقات، اسی طرح جلیل القدر تابعین کی صحبتیں اور ان سے ملاقات
 جس قدر امام صاحب کو حاصل ہوئیں کسی دوسرے کو شاید ہی حاصل ہو سکی اور
 جبکہ مروجہ سلوک و تصوف کے متعلق گذشتہ سطور میں بیان کیا جا چکا ہے تو اب
 امام صاحب کے بیعت ہونے یا ان کے خرقہ خلافت کا سوال ہی نہیں پیدا
 ہوتا۔ پھر جبکہ خود امام حسن بصری کے بارے میں بھی سخت اختلاف موجود ہے
 موضوعات کبیر میں ملا علی قاری نے تحریر فرمایا ہے

خرقہ خلافت کی اصل | صوفیاء کا خرقہ پہننا اور حسن بصری نے اس

خرقہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہننا ہے ابن دحیہ
 اور ابن صلاح فرماتے ہیں یہ باطل ہے اسی طرح امام عسقلانی فرماتے ہیں کہ اسکی
 سندات میں کوئی بھی سند ایسی نہیں ہے جو ثابت ہو اور اس مضمون پر کوئی تھدا
 جو صحیح حسن یا ضعیف ہو موجود نہیں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی صحابی کو اس
 فعل کا حکم دیا اور جو اس بارے میں روایتیں بیان کی جاتی ہیں وہ سب
 باطل ہیں پھر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ان تہمت لگانے والوں کے جھوٹ
 میں یہ بات بھی موجود ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ خرقہ حضرت حسن بصری کو
 پہنایا۔ حضرت حسن بصری ائمہ حدیث میں شمار ہوتے ہیں لیکن تمام محدثین
 اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت حسن بصری کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سماع حاصل نہیں
 ہے کجا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ان کو خرقہ پہنانا۔

علامہ سخاوی کہتے ہیں کہ اس میں ہمارے شیخ ہی منفرد نہیں بلکہ ایک جماعت نے اس پر عمل کیا ہے جیسے دمیاطی، ذہبی، ابن جہان، علائی، عراقی، ابن المنقن اور برہان وغیرہ، ایک قوم کی مشابہت اور ان کے طریقہ کو متبرک سمجھتے ہوئے کیونکہ انہیں جو صحبت متصلہ سے حصہ ملا ہے کمال ابن زیاد کے واسطے سے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے۔

اور بعض سندات میں خرقہ کا تعلق اویس قرنی سے بتایا جاتا ہے کہ حضرت اویس رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جمع ہوئے ملا علی قاری فرماتے ہیں ایسے ہی صوفیاء میں جو تلقین کی نسبت پائی جاتی ہے اس کی بھی کوئی اصل نہیں ہے

اسی طرح خرقہ کی نسبت حضرت اویسؓ کی طرف کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خرقہ کی وصیت ان کے لئے کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے سپرد کیا اور وہ اویس کے ذریعہ ان صوفیاء تک پہنچا اور اسی طرح چلتا رہا اس کی کوئی اصل نہیں ہے لہ

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں :-

ارباب طریقت کے نزدیک حضرت حسن بصریؒ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب سے

منسوب ہیں لیکن محدثین کے نزدیک یہ انتساب نہیں ہے لہ

یہ ہے متعارف تصوف کی اصل و حقیقت اب ہم امام صاحب کے تصوف کی طرف رجوع کرتے ہیں یعنی ان اجزاء تصوف کو بیان کرتے ہیں جو تصوف کی روح ہیں۔

کثرت عبادت | امام صاحب کے تذکرے ایسے واقعات سمیٹے ہوئے ہیں کہ جن کی وجہ سے آج بھی قلوب کو نورانیت ملانیت حاصل ہوئی ہے ان میں سے چند روایتوں کو اس جگہ پیش کیا جا رہا ہے۔

۱۔ امام صاحب رمضان میں ۶۰ قرآن پاک ختم کیا کرتے تھے ایک دن
بچہ اور ایک رات میں

۲۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے امام صاحب کو دیکھا کہ
انہوں نے غاف میں صرف اسی ایک آیت پر پوری رات گزار دی۔ آیت یہ ہے
بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهٰی وَاَمَرٌ

۳۔ حضرت محمد بن حمار بن دثار کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے زیادہ
اچھا شب بیدار نہیں دیکھا

۴۔ ابو عامر ثعلبی کہتے ہیں کہ امام صاحب کو قیام صلوٰۃ اور کثرت عبادت
کی وجہ سے مسخ کہا جاتا تھا۔

۵۔ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ ایام حج میں مکہ معظمہ میں امام ابو حنیفہ
سے زیادہ نماز پڑھنے والا نہیں آیا

۶۔ یحییٰ بن ابوب زائد کہتے ہیں کہ امام صاحب رات کو نہیں سوتے تھے
۷۔ اسد بن عمر کہتے ہیں امام صاحب نے چالیس سال تک عشا کی وضو
سے فجر کی نماز ادا کی ہے آپ اکثر ایک ہی رکعت میں قرآن مجید ختم کرتے تھے
ابن مبارک نے بھی اس روایت کی تائید کی ہے

۸۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام صاحب نے پورا قرآن شریف وتر میں
ختم کیا ہے

۹۔ حسن بن عمارہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ پر رحم فرمائے کہ انہوں
نے تیس سال تک نہ افطار کیا اور نہ چالیس سال تک رات کو بستر سے کمر لگائی۔

۱۰۔ ابو زایدہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے امام صاحب کے ساتھ اٹکی مسجد
میں عشا کی نماز پڑھی جب سب لوگ چلے گئے تو میں ایک طرف کو ہو کر بیٹھ گیا تو
امام صاحب نماز کی نیت باندھ کر کھڑے ہو گئے جب آپ اس آیت پر پہنچے
فَمَنْ اَللّٰهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَعَدَ اَبَ السُّمُوْمِ تو اسی کی تکرار فرماتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی

۱۱۔ یزید بن کبیر کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے اور امام صاحب نے عشاء کی نماز علی حسن موزن کے پیچھے پڑھی، اس نے سورہ اذکار لیلۃ اللہ کی قراءت کی نماز کے بعد سب لوگ توجہ لے گئے، لیکن امام صاحب اپنی جگہ بیٹھے ہوئے ٹھنڈی سائیں لیتے رہے۔ میں آپ کی توجہ بٹ جانے کے خیال سے اٹھ کر چلا گیا اور ریشنی کا قندیل (لائٹن) دہیں چھوڑ آیا، لیکن چونکہ اس میں تیل کم تھا اس لئے اس کی روشنی دھیمی کر دی تھی جب میں صبح ہونے ہی پہنچا تو آپ اپنی ریش مبارک پکڑے ہوئے رو رہے تھے اور فرما رہے تھے

اے وہ ذات! جو لوگوں کو ذرہ ذرہ نیکوں کا بدلہ دے گی۔ نماں اپنے بندے

کو آگ سے محفوظ رکھ! اور اپنی رحمت میں چھالے۔

۱۲۔ امام صاحب تہجد کی نماز کے لئے بہترین کپڑا پہنا کرتے تھے اور اس کو خوشبو میں خوب بسا لیتے تھے۔

۱۳۔ آپ ہمیشہ با وضو ہا کرتے تھے فرماتے ہیں نماز کا کوئی وقت ایسا نہیں آیا جس میں میں با وضو نہ ہوں

۱۴۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایک دن میں امام صاحب کے ساتھ جارہا تھا کہ ایک آدمی نے آپ کو دیکھ کر فرمایا یہ ابو حنیفہ ہیں رات بھر بیدار رہتے ہیں اسکے بعد امام صاحب پوری رات نماز اور دعا میں گزار دیتے تھے

۱۵۔ مسعر بن کدام کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے ایک قاری کو قرآن پڑھتے سنا تو مجھے بہت اچھا معلوم ہوا اور میں بیٹھ کر سننے لگا۔ میرا خیال تھا کہ یہ قاری ایک منزل پڑھ کر ختم کر دے گا مگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ ایک ہی رکعت میں پورا ختم کر دیا میں نے قریب جا کر دیکھا تو وہ ابو حنیفہ تھے لہ

امام صاحب کے اوقات | آپ کا معمول تھا کہ صبح کی نماز پڑھ کر مسجد میں بیٹھ جاتے تھے اور گرد شاگردوں کا صبح

ہوتا تھا اور درس کا سلسلہ شروع فرمادیتے تھے۔ درمیان میں اگر باہر سے آنے والا کوئی سوال کرتا تو آپ جواب دیدیتے تھے اس کے بعد مجلس مدوین فقہ منعقد ہوتی جس میں بڑے بڑے علماء شریک ہوتے، ظہر کی نماز پڑھ کر آپ گھر تشریف لاتے اور ظہر سے لیکر عصر کے قریب تک آرام فرماتے، تھوڑی دیر کے لئے آپ اپنی دوکان پر بھی تشریف لے جاتے اسی وقت آپ مریضوں کی عیادت بھی کرتے اور دوستوں سے ملاقات بھی، مغرب کی نماز کے بعد پھر پڑھانے کا سلسلہ شروع ہو جاتا تھا جاڑوں میں عشر کی نماز سے پہلے سو جاتے تھے اور پھر عشاء کی نماز پڑھتے اس کے بعد پھر نہ سوتے تھے لے

محمد بن فرات کہتے ہیں امام صاحب جمعہ کے دن نماز جمعہ سے قبل ۲۰ رکعات نفل پڑھا کرتے تھے ابو اسامیل کہتے ہیں آپ جمعہ کی نماز کے بعد ۶ رکعات پڑھا کرتے تھے **زہد و تقویٰ** لغت میں تقویٰ کے معنی نفس کو ہر اس چیز سے بچانا ہے جو مفید یا نقصان دہ ہو کسی بھی تقوے کو خوف اور خوف کو تقوے کے نام سے بھی موسوم کرتے ہیں۔ سان شریعت میں نفس کو ہر اس چیز سے بچانا جو گناہ کی طرف موصل ہو یعنی ممنوعات سے پرہیز کرنا، لیکن اس کی تکمیل اس وقت ہوتی ہے جب مباحات سے بھی پرہیز کیا جائے، حضور صلعم ارشاد فرماتے ہیں۔

المحلال بین والمحرم بین و حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی اور

من ارتفع حول الحمی فحقیق چراگاہ کے گرد جو چراگاہ ایسا معلوم

ان یقع فیہ الحدیث ہوتا ہے کہ وہ اس میں مبتلا ہو جائیگا۔

دوسری حدیث میں اسی کو امور مشتبہات سے تعبیر کیا ہے

ان احادیث کی موجودگی میں علمائے اسلام نے تقوے کے تین مرتبے مقرر کئے

ہیں (۱) ادنیٰ (۲) اوسط (۳) اعلیٰ۔ ادنیٰ درجہ کا تقویٰ ایمان لانا ہے کہ اس

کی وجہ سے دوزخ کے عذاب سے رہائی ہوگی۔ اوسط درجہ یہ ہے کہ ہر اس چیز کو ترک

لے اس ترتیب اوقات پر سوانح نگاروں کا اتفاق ہے۔

۲۸۲
 کر دیا جائے جس کے ارتکاب سے آدمی گنہگار بن جائے اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ
 باطن کو ہر اس چیز سے محفوظ رکھا جائے جو ماسوی الشریعہ میں مشغول کرے یہ تقویٰ
 کا حقیقی درجہ ہے لہ

یک حشیم زدن غافل از آن شاہ نباشی
 شاید کہ نگاہے کند آگاہ نباشی

حضرت مجدد الف ثانیؑ بیان فرماتے ہیں
 ممنوعات سے پرہیز کرنا اور بازرہا ہی حقیقت تقویٰ ہے اور دین کی

اصل بنیاد ہے لہ
 اس کے علاوہ بکثرت آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ تقویٰ کی فضیلت
 کے متعلق موجود ہیں قرآن پاک نے جگہ جگہ اسی کو اللہ تعالیٰ کی محبت کا سبب قرار
 دیا ہے۔

اب امام صاحب کے متعلق چند اقوال کو پیش کیا جا رہا ہے جن سے معلوم
 ہوگا کہ امام صاحب کا تقویٰ کس درجہ کا تھا۔
اقوال اور رائیں | عیسیٰ بن سعید القطان کہتے ہیں کہ ہم بہت سے حضرات
 اسے پاس بیٹھے اور بہت سے حضرات کو دیکھا لیکن
 ہم نے امام ابو حنیفہ جیسا آدمی نہ دیکھا اور نہ سنا میں نے انکو دیکھتے ہی جان لیا
 تھا کہ وہ متقی ہیں۔

۲۔ عبد اللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ میں کوفہ میں داخل ہوا اور لوگوں سے
 پوچھا کہ یہاں سب سے بڑا عالم، سب سے بڑا زاہد، سب سے بڑا فقیہ کون ہے؟
 تو سب باتوں میں سب نے امام ابو حنیفہ کا نام لیا۔

۳۔ حمیس بن زید کہتے ہیں امام صاحب بہت بڑے متقی ہیں وہ لوگوں
 کیساتھ بہت زیادہ احسان کرتے تھے لیکن انکے معصران سے حسد رکھتے تھے۔

۴۔ یزید بن ہارون کہتے ہیں کہ میں نے ایک ہزار شیوخ سے علم سیکھا لیکن امام

صاحب سے زیادہ متقی اور کم گو میں نے کسی کو نہیں پایا۔

- ۵۔ ابن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے امام صاحب سے زیادہ کسی کو متقی نہیں دیکھا۔
 ۶۔ ابراہیم بن عکرمہ کہتے ہیں کہ میں نے امام صاحب سے زیادہ متقی اور فقیہ کسی کو نہیں دیکھا۔
 ۷۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اپنے علم، تقویٰ اور فقہ کی وجہ سے ہم سب پر غالب رہتے تھے۔

- ۸۔ عبد الرحمن بن عابس کہتے ہیں کہ ہم نے امام صاحب جیسا متقی نہیں دیکھا۔
 ۹۔ وکیع کہتے ہیں کہ حدیث میں جس قدر تقویٰ امام صاحب اختیار کرتے تھے ہمیں میسر نہیں ہوا۔

- ۱۰۔ احمد بن بدیل کہتے ہیں کہ میں نے بشر کو کہتے سنا ہے کہ میں نے امام صاحب جیسا قائم اللیل اور صائم النہار نہیں دیکھا۔

- ۱۱۔ معروف بن یحیر کہتے ہیں کہ جو امام صاحب کو دیکھ لیتا تھا وہ یقین کر لیتا تھا کہ یہ خیر کے لئے پیدا ہوئے ہیں۔

- ۱۲۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ امام صاحب اتنے بڑے انسان تھے کہ ان سے علم، تقویٰ، سخاوت وغیرہ کے پہاڑ بنائے جاسکتے ہیں۔

- ۱۳۔ ابن ابی لیلے کہتے ہیں کہ دنیا کے دروازے ہمارے لئے بھی کھلے اور امام صاحب کے لئے بھی لیکن امام صاحب نے آخرت کو اختیار کیا اور ہم نے دنیا کو لے

جامع الصفات | ایک دن ہارون رشید نے امام ابو یوسف سے امام ابو حنیفہ کے متعلق سوال کیا تو جواب دیا۔ میں جہاں تک

جانتا ہوں امام صاحب کے اخلاق یہ تھے کہ وہ نہایت پرہیزگار تھے ممنوعات سے بچتے تھے اکثر چپ رہتے تھے کوئی شخص ان سے سوال کرتا تو جواب دیتے درنہ اکثر سوچا کرتے تھے نہایت فیاض تھے کسی کے پاس حاجت لیکر نہیں جاتے تھے اہل دنیا سے احتراز کرتے اور دنیوی عزت و جاہ کو حقیر سمجھتے تھے غیبت سے پرہیز کرتے اور پیشہ دوسروں کا ذکر بھلائی کے ساتھ کرتے تھے بڑے عالم تھے مال خرچ کرنے میں

دریغ نہ کرتے تھے ہارون رشید نے شکر یہ کہا، صلحاء کے یہی اوصاف ہوتے ہیں

بہجی بن زائدہ کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے امام صاحب کو

چند واقعات

ایک مکان کے قریب دھوپ میں کھڑے دیکھا میں نے قسم

دیکر دریافت کیا حضرت! آپ اس دیوار کے سایہ میں کیوں نہیں کھڑے ہو جاتے

فرمایا اہل خانہ پر میرا کچھ قرض چاہتا ہے اسلئے میں اس کی دیوار کے سایہ سے منفعت

حاصل کرنا مناسب نہیں سمجھتا اور فرمایا میں دوسروں کو اس عمل کا مکلف قرار نہیں

دیتا ہوں، ہاں عالم کو محتاط رہنا چاہیئے

ایک دفعہ امام صاحب نے اپنے شریک حفص بن غیاث کو تجارت کی غرض سے

باہر بھیجا اور ایک چیز کے بارے میں فرمایا اس میں یہ عیب ہے جب فروخت کر دے

تو اس کا عیب بتلا دینا اتفاق سے حفص بن غیاث خریدار کو یہ بتلانا بھول گئے اور

یہ بھی یاد نہ رکھا کہ وہ کس کے ہاتھ فروخت کی ہے، جب قیمت امام صاحب کو

لا کر دی تو امام صاحب نے اسی چیز کے بارے میں دریافت فرمایا تو حفص بن غیاث

نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا امام صاحب نے فوراً ہی ان کو شرکت سے علیحدہ کر دیا اور

کل سامان کی قیمت جو مبلغ تیس ہزار دینار ہوتی تھی صدقہ کر دی

ایک دفعہ ایک بوڑھی عورت امام صاحب کی دوکان پر ایک ریشمی کپڑا خریدنے

آئی اور کہا یہ کپڑا آپ کو جتنے میں پڑا ہوا ہے کو دیدیجئے! امام صاحب نے فرمایا اچھا

تو آپ اس کے چار درہم دیدیجئے! بوڑھی نے کہا آپ کیوں مذاق کرتے ہیں

امام صاحب نے فرمایا مذاق نہیں کر رہا ہوں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ دو کپڑے

تھے دونوں کی قیمت اس قدر تھی ایک میں نے فروخت کر دیا اب اس کپڑے

کی قیمت چار درہم باقی رہ گئی تھی۔

ایک دفعہ امام صاحب کو کسی کپڑے کی ضرورت تھی آپ ایک دوکاندار

کے پاس گئے، اس نے امام صاحب کو ریشما کپڑے کی قیمت ایک ہزار درہم بتلائی

لے موئی متفرقا

امام صاحب نے فرمایا، یہ کپڑا ایک ہزار درہم کا نہیں بلکہ زیادہ کا ہے، اس طرح آپ اس کو آٹھ ہزار درہم میں خرید کر لائے لے

تاریخ شاہد ہے کہ حق گوئی انہیں علماء و ظیفہ خوری سے اجتناب کے حصہ میں آئی جنہوں نے اپنے آپ کو وظیفوں احکام رسی اور عہدوں اور نذرانوں سے محفوظ رکھا۔ امام صاحب اسی صفت کے انسان تھے

ایک دفعہ خلیفہ منصور نے امام صاحب کو تیس ہزار درہم نذر کرنا چاہے امام صاحب نے انکار کر دیا اور فرمایا میرے گھر میں اتنی جگہ نہیں ہے جو اس لشیر رقم کو اپنے گھر رکھ سکوں۔ جب امام صاحب کا انتقال ہوا تو تقریباً ۵۵ ہزار روپیہ امانتوں کے نکلے تب خلیفہ منصور نے کہا کہ یہ شخص ہمیشہ ہم سے عذر ہی کرتا رہا لیکن بات صحیح تھی۔ اگر امام صاحب کا گھر امانتوں سے خالی ہوتا تب اس رقم کو رکھتے۔

ایک دفعہ منصور اور اس کی بیوی میں کچھ غش ہو گئی بیوی کو شکایت تھی کہ آپ عدل سے کام نہیں لیتے۔ منصور نے کہا کہ میں عدل سے کام لیتا ہوں بالآخر اس قضیہ کا حکم امام صاحب کو مقرر کیا گیا۔ امام صاحب تشریف لائے بیگم پس پردہ ہو بیٹھیں منصور نے دریافت کیا ایک آندو مرد کو کتنے نکاح کرنے جائز ہیں امام صاحب نے فرمایا، بیک وقت چار، خلیفہ نے خاتون سے کہا اپنے سنا! خاتون نے کہا جی ہاں! امام صاحب نے فرمایا یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب خاتون عدل سے کام لے ورنہ صرف ایک ہی ہو سکتا کرنا ہوگا۔ اس کے بعد امام صاحب گھر تشریف لائے تو پیچھے سے ایک غلام نے حاضر ہو کر چار ہزار درہم کی تحصیل بیگم کی طرف سے پیش کی اور بیگم کی طرف سے سلام بھی پیش کیا۔ امام صاحب نے لینے سے انکار کر دیا اور فرمایا بھلا بیگم سے کہہ دینا میں نے اپنا فرض نبھی انجام دیا ہے۔

ایک دفعہ کوفہ کے گورنر ابن ہبیرہ نے امام صاحب سے عرض کیا حضرت! کبھی تشریف لایا کیجئے۔ امام صاحب نے فرمایا تم سے ملکر کیا کروں گا۔ آؤں گا تو احسان کرو گے تو میں تمہارے دام میں آ جاؤں گا اور ناراض ہوئے تو اس میں میری ذلت ہو جو تمہارے پاس ہے اسکی مجھے حاجت نہیں اور جو میرے پاس (علم) ہے اس کو کوئی چھین سکتا نہیں۔

مشتبہات سے اجتناب | امام صاحب اکل حلال کے نہایت سختی سے پابند تھے اس پر اگرچہ مندرجہ واقعات سے کافی

دشمنی پڑ چکی ہے مگر یہاں بھی کچھ ذکر کئے جاتے ہیں جن ایام میں امام صاحب نظر بند تھے خلیفہ کے یہاں کا کھانا نہیں کھاتے تھے بلکہ اپنے مکان سے ستونگا کر کھایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ شہر میں کسی کی بکری گم ہو گئی جب آپ کو اس کی اطلاع ملی تو اپنے تحقیق فرمائی کہ بکری کتنے دن زندہ رہتی ہے معلوم ہوا سات سال چنانچہ آپ نے سات سال بکری کا گوشت نہیں کھایا۔

مولانا شبلی نے اگرچہ اس کا انکار کیا ہے لیکن امام صاحب جیسے متقی آدمی کے بارے میں تو کسی کی تنقید کی گنجائش نہیں جبکہ ایسے واقعات آج بھی پائے جاتے ہیں۔ ابھی سو سال کی بات ہوگی کہ مولانا مظفر حسین کا ندھلوی نے چار سال تک دلی میں رہتے ہوئے سالن سے روٹی نہیں کھائی کیونکہ اس وقت دلی کے سالنوں میں آم کی کھٹائی ڈالی جاتی تھی اور آم کی سیخ فاسد طور پر ہوتی تھی اس لئے آپ نے اجتناب کیا ہے۔

امانت داری | امام صاحب نہایت امانتدار تھے عبدالرحمن بن مسعودی کہتے ہیں کہ میں نے ان سے اچھا امین نہیں دیکھا ان کا جس وقت انتقال ہوا تو وہ ہزار کی انہیں انکے گھر میں موجود حسین جنہیں سے ایک دہائی ضائع نہیں

ابو جبر زرنجری کہتے ہیں کہ ایک آدمی امام صاحب کے پاس ستر ہزار ایک لاکھ
درہم رکھ کر مر گیا، اس کے ایک لڑکی تھی جب وہ بالغ ہوئی تو امام صاحب نے وہ رقم اس
لڑکی کے سپرد کر دی لے

حق ہمسائیگی | امام صاحب کا ایک پڑوسی تھا۔ دن بھر کی مزدوری سے جو
حاصل ہوتا اس کی شراب اور کباب خرید لاتا تھا اور اپنے دوستوں
کو بھی ساتھ لاتا اور رات بھر اودھم مچاتا اور خوب گانا راوی کا بیان ہے ہم نے اس کے
اشعار یاد کر لئے تھے ان اشعار میں سے ایک شعر یہ ہے

اضاعونی دای فنتی اضاعوا : لیسوم کما یھتہ دسد دثغرا
یعنی لوگوں نے مجھے کھو دیا اور کتنے بڑے شخص کو کھوایا جو لڑائیوں اور رخنہ بندوں
میں کام آتا تھا۔ امام صاحب نے اسکو چند مرتبہ سمجھایا لیکن باز نہ آیا نتیجہ یہ ہوا کہ
ایک دن حکومت کی پولیس اس کو گرفتار کر کے لے گئی اور جیل خانہ میں ڈال دیا
امام صاحب کو جب خلاف معمول اس کے اودھم کی آواز نہ سنائی دی تو دریافت
کیا لوگوں نے واقعہ بیان کر دیا۔ امام صاحب یہ سنا نہ سہی ہو گئے اور امیر کے پاس گئے
آپکے ساتھ اہل مجلس بھی ہوئے جب دارالامارت کے قریب پہنچے تو امیر کو معلوم
ہوا وہ دوڑا ہوا استقبال کے لئے حاضر ہوا امام صاحب نے آنے کی غرض بیان
کی۔ امیر نے کہا حضرت کسی خادم کو بھیج دیتے تب بھی تعمیل حکم ہوتی بہر حال میرے
جوان اور اس کے ساتھیوں کو آزاد کر دیا۔ امام صاحب نے اس جوان سے فرمایا
”دیکھا! ہم نے تجھے ضائع نہیں کیا۔“ اس شخص نے امام صاحب کے سر کو بوسہ دیا اور
تائب ہو گیا پھر تو اس کی یہ حالت ہو گئی کہ اکثر حلقہ درس میں شریک رہتا راوی
کا بیان ہے کہ یہ بھی علمائے کوفہ میں شمار ہونے لگا تھا۔ اس شخص کے بارے میں
ایک روایت ہے کہ ایک دفعہ یہ قاضی ابن ابی یسے کی عدالت میں ایک شخص
کے باغ کے متعلق شہادت دینے گیا قاضی صاحب نے دریافت کیا بتلاؤ! میں کتنے
درخت ہیں؟ جب یہ نہ بتلا سکے تو قاضی صاحب نے ان کی گواہی کو رد کر دیا جب
لے موقوف

انہوں نے امام صاحب سے واقعہ بیان کیا تو امام صاحب نے فرمایا یہ جا کر کہو کہ آپ ۲۰ سال سے کوفہ کی جامع مسجد میں بیٹھ کر فیصلہ کیا کرتے ہیں بتلائیے اس میں کتنے ستون ہیں؟ اس نے یوں ہی جا کر کہہ دیا تو ابن ابی لیلیٰ کو حیرت ہوئی اور اس کی شہادت قبول کر لی۔

ایک دفعہ امام صاحب کے ایک پڑوسی نے خواب دیکھا اور وہ اس کی تعبیر دریافت کرنے کے لئے بصرہ امام ابن سیرین کے پاس گیا۔ جب واپس آیا تو امام صاحب نے دریافت کیا بھائی کہاں رہے ہیں تو آپ کی طرف سے بہت فکر تھا اس نے واقعہ بیان کیا۔ امام صاحب نے فرمایا سبحان اللہ! بھائی اطلاع لو کرتے جاتے امام صاحب بہت بڑے سخی انسان تھے اور ہمیشہ ضرورت مندوں کا خیال رکھا کرتے تھے۔ علماء، صوفیاء، فقہاء، طلباء، جلساء اور اہل جوار سب ہی آپ کی سخاوت سے فیضیاب ہوا کرتے تھے آپ نے کبھی کسی سائل کو خالی ہاتھ واپس نہیں کیا جلیسوں کا خاص طور سے خیال رکھتے تھے اسی وجہ سے آپ کے معاصرین کا قول ہے

کان اکرم الناس مجالسہ
حسین بن سلیمان کہتے ہیں
میں نے کسی کو امام ابو حنیفہ سے زیادہ
سختی نہیں دیکھا

آپ نے اپنے بیٹے حماد کو حکم دے رکھا تھا کہ روزانہ دس درہم کی روٹیاں خرید کر پڑوسیوں کے یہاں پہنچا دیا کرو۔ امام ابو یوسف کو دس سال تک اپنے پاس سے خرچہ دیکر پڑھایا آپ کو علم اور اہل علم کی خدمت کرنے میں بڑی خوشی ہوتی تھی چنانچہ جس دن آپ کے صاحبزادے نے بسم اللہ شروع کیا تو آپ نے پانچ ہزار درہم معلم کی نذر کئے اور جس دن سورۃ فاتحہ ختم کی اس دن بھی پانچ ہزار درہم نذر کئے اور محنت پیش کرتے ہوئے فرمایا

واللہ لو کان عندی اکثر قسم خدا کی اگر اس سے زیادہ میرے پاس
من ذلک لدفعنا لتعظیمنا ہوتا تو قرآن کے احترام میں وہ بھی پیش
کردیتا۔

ایک آدمی نے آپ سے آکر عرض کیا میرے ذمہ پانچ ہزار دھرم قرضہ میں اور
دائن تقاضہ کر رہا ہے آپ اس سے فرمادیجئے کہ وہ مجھے کچھ مہلت دیدے آپ نے
دائن سے کہا، اس نے جواب دیا حضرت آپ کی وجہ سے اپنا مطالبہ معاف کرتا ہوں۔
امام صاحب نے فرمایا نہیں، یجئے یہ آپ کا مطالبہ ہے اسی وجہ سے امام ابو یوسف
فرماتے ہیں

لا یکاد لیسل حاجة الا آپ سے جس ضرورت کے متعلق سوال
قضاہا کیا جاتا آپ اس کو پورا کرتے تھے۔

ایک دفعہ آپ کے ایک دوست آپ سے ملاقات کے لئے حاضر ہوئے مگر
شکستہ حال معلوم ہوتے تھے جب جانے لگے تو اپنے پانچ ہزار دھرم پیش کئے اس
نے کہا حضرت میرے یہاں بہت کچھ موجود ہے میں غریب نہیں ہوں تب آپ
نے فرمایا۔

ان الله يحب ان یؤی اشیر اللہ تعالیٰ اپنے بندے پر اپنی نعمتوں کا
نعمتہ علی عبدہ انور دیکھنا پسند کرتا ہے

ایک دفعہ آپ کے پاس بطور ہدیہ ایک ہزار جوڑے جوتے آئے آپ نے
سب اپنے دوستوں، پڑوسیوں اور طلباء میں تقسیم فرمادئے اتفاق سے شام
کو اپنے بیٹے حاد کے لئے ضرورت پیش آئی تو آپ نے اس کو بازار سے منگادیا۔
لوگوں نے دریافت کیا حضرت یہ کیا؟ تب آپ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
نے ارشاد فرمایا

انا اھدی الرجل فجلاہ جب کسی آدمی کے پاس کوئی ہدیہ آئے
شرکاء تو اس کے ہم نشین اس کے شریک ہوتے

امام صاحب کی عادت شریف تھی کہ عیدین کے موقع پر اپنے دوستوں اور ملنے والوں کے یہاں تحائف بھیجا کرتے تھے ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتے، غریب بچیوں کی شادیاں اپنے پاس سے کیا کرتے تھے جب اپنے بچوں کیلئے کوئی چیز لاتے تو علماء، مشائخ اور پڑوسیوں کیلئے بھی اسی قدر لاتے تھے، بضاعت کے ذریعہ جو نفع آپ کو حاصل ہوا کرتا تھا وہ سب طلباء اور علماء پر صرف کر دیتے تھے اگر کوئی آپ کا شکریہ ادا کرتا تو آپ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد پڑھ کر سن دیتے

انما النماز انما اضع حیث امرت میں تو نماز ہوں جہاں کا حکم ہوتا وہیں کھڑا ہوں
آپ نے فرمایا میں چار ہزار درہم سے زیادہ کا کبھی مالک نہیں ہوا، جو آیا خرچ کر دیا
کیونکہ حضرت علیؓ نے فرمایا ہے

اربعة الاف ومادونہا صدقة چار ہزار اور اس سے زیادہ خرچ ہونا چاہیے

یعنی کسی آدمی کو چار ہزار سے زیادہ کی پونجی رکھنا اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے لہ

سخاوت و مروت سخاوت کے ساتھ مروت بھی آپ کا خصوصی وصف ہے چنانچہ ایک دفعہ ایک شخص آپ کے پاس آیا اور کہا کہ ایک مرتبہ مجھے ایک قصور لاحق ہوئی، میں نے آپ کی طرف سے فلاں تاجر کے نام ایک رقعہ لکھا کہ وہ مجھے تیسل خرفیا دیدے، چنانچہ میں اس تدبیر میں کامیاب ہو گیا۔ امام صاحب نے یہ سنا اور مسکرا دئے۔

ایک دفعہ ایک شخص کی بیوی نے اس کو بہت تنگ کیا اور کہا: "جادو لڑکی جو ان ہے شادی کرنا ہے، فاقوں نے گھر بھر کو پریشان کر دیا ہے" امام صاحب سے جا کر کہو وہ ضرور آپ کی مدد کریں گے یہ شخص امام صاحب کی مجلس میں گیا اور واپس آگیا۔ امام صاحب نے قیافہ سے اس کو تامل لیا جب یہ شخص چلا گیا تو اس کا گھر معلوم کر کے رات کو دروازہ میں سے پانچ ہزار درہم کی ایک تحصیل اس کے گھر میں ڈال آئے آپ نے اس تحصیل میں ایک پرچہ بھی لکھ کر رکھ دیا تھا کہ اس کو بلا دریغ خرچ کریں، جب ختم ہو جائے پھر خبر کر دیں ۲۵

وقار اور حلم ان تمام خصوصیات کے ساتھ آپ عالمانہ وقار و حلم کا اعلیٰ ترین نمونہ تھے امام مالک فرماتے ہیں "البحیفہ حلیم الطبع انسان تھے" آپ کے

بعض معاصرین آپ کے ساتھ نہایت سخت برتاؤ کرتے تھے لیکن آپ حلم و وقار کا قصور
بن جاتے تھے۔ ابو معاذ کہتے ہیں کہ میرا آنا جانا امام سفیان ثوری کی خدمت میں بھی تریا تھا
اور میں امام صاحب کے حلقہ میں شرکت کرتا تھا سفیان ثوری کو یہ بات ناگوار تھی، لیکن امام
صاحب کو اس کا احساس بھی نہ ہوتا تھا امام صاحب کی یہی ادا میں تو تھیں کہ جن کی
بنار پر مستانح وقت ان سے محبت کرتے تھے مسعر بن کلام فرماتے ہیں۔

قد جمع الله فيه خصالا شريفة الشتر تعالى نے انہیں بہترین خصلتیں جمع کر دی تھیں
ایک دفعہ مسجد کی چھت سے ایک سانپ گرا اور علین آپ کے برابر میں گرا
سب لوگ تو اٹھ اٹھ کر بھاگ گئے لیکن آپ بدستور بیٹھے رہے۔ رابوی کہتا ہے

فعرفت انه صاحب يقين میں جان گیا کہ آپ صاحب یقین ہیں
ایک دفعہ ایک نوجوان آدمی امام صاحب کی مجلس میں حاضر ہوا اور ایک گوشہ
میں کھڑا ہو کر روز و رات آپ پر تنقید کرنے لگا۔ لوگوں کو اس کی اس حرکت پر سخت
غصہ آیا لیکن آپ نے سب کو منع کر دیا کہ اس کو کچھ نہ کہا جائے جب امام صاحب اپنے
دروازے پر پہنچے تو فرمایا بھائی! اگر کچھ کمی رہ گئی ہو تو اور کہہ لو اب میں اندر جاتا ہوں
یہ علم دیکھ کر وہ آدمی شرمندہ ہوا اور معافی چاہی

عمر بن ابیثم کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں شعبہ کا دفعہ لیکر امام صاحب کی خدمت میں
حاضر ہوا، اس وقت عصر کا وقت تھا، آپ نے مسجد ہی میں عصر، مغرب، عشاء کی
نمازیں ادا فرمائیں اور بعد عشاء مجھے ہمراہ لیکر دولت کدہ پر تشریف لائے کھانا کھلایا
اور ایک بستر پر مجھے لٹا دیا اور خود ایک گوشہ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا شروع کر دی
اور تمام رات پڑھتے رہے، جب صبح ہوئی تو مجھے اٹھایا اور وضو کا پانی لا کر دیا اور
مسجد میں تشریف لے صبح کی نماز پڑھ کر آپ اپنی جگہ بیٹھے رہے، اسی اثنا میں ایک سانپ
مسجد کی چھت سے آپ کے اوپر گرا اور آپ نے اس کے سر پر پیر رکھ دیا اور بیٹھ گئے
جب سورج طلوع ہوا تو آپ نے یہ دعا پڑھی

الحمد لله الذي اطلعها اس خدا کی تعریف جس نے سورج کو اس کے

من مطلعها اللهم ارزونا
مطلع سے نکالا۔ اے اللہ! اس سے
خیرھا و خیر ما طلعت علیہ
جس میں اس طرح کیا ہے بہترین رزق عطا فرما
اس کے بعد آپ نے سانپ مارنے کا حکم فرمایا، اتنی دیر آپ نہایت سکون و وقار
سے اپنی جگہ بیٹھے رہے۔ اشراق کی نماز پڑھ کر آپ نے مجھے ایک حدیث پڑھ کر سنائی وہ یہ ہے
ومن صلی المغرب ولم یتکلم الا
جس نے صبح کی نماز پڑھی اور سورج
بذلک اللہ تعالیٰ حتیٰ تطلع
نکلنے تک سوائے ذکر خدا کے اور کچھ نہ کہے
الشمس کان کالدجاج
سے نہ کہا وہ مثل مباد فی سبیل اللہ
فی سبیل اللہ کے ہے۔

ان واقعات سے امام صاحب کے عالمانہ تحمل اور وقار کا پتہ لگایا جاسکتا ہے
والدین کا احترام آپ کے والد محترم کا انتقال تو پہلے ہی سوچا تھا البتہ
آپ کی والدہ حیات تھیں آپ نے ان کی بید خدمت
کی اور انکی مرضی کا ہمیشہ احترام کیا، چنانچہ محمد بن بشیر سلمی کہتے ہیں کہ کوفہ میں دو ہی
شخص سب سے زیادہ والدین کی خدمت کرنے والے تھے، ایک منصور کہ وہ اپنی ماں کے
سر کی جوئی چنتے اور سر دھلاتے اور دوسرے امام صاحب
جن دنوں کوفہ کا گورنر ابن ہبیرہ آپ کو قضا قبول کرنے کے لئے کوفہ کی سزا
دیا کرتا تھا ان دنوں کا ذکر ہے کہ ایک دن کوڑا آپ کے سر پر لگا جس کی وجہ سے
آپ کا چہرہ متورم ہو گیا یہ دیکھ کر آپ رو دیئے۔ جلاو نے کہا قضا قبول کر لو، روتے
کیوں ہو؟ امام صاحب نے فرمایا، میں مار کی وجہ سے نہیں روتا بلکہ اس وجہ سے روتا ہوں
جب میری والدہ محترمہ اس چوڑے کا نشان دیکھیں گی تو ان کو صدمہ ہوگا۔

کوفہ میں ذریعہ نامی ایک واعظ رہتا تھا، امام صاحب کی والدہ بھی بہت
معتقد تھیں، ایک دن امام صاحب کی والدہ کو ایک مسئلہ کی ضرورت پیش آئی انہوں
نے امام صاحب سے فرمایا، جاؤ ذریعہ سے یہ معلوم کر آؤ۔ امام صاحب نے کہا اس کا

جواب یہ ہے والدہ نے کہا میں تیرا جواب نہیں مانوں گی۔ ذرہ ہی سے پوچھ کر آ۔ آپ گئے ذرہ نے کہا۔ حضرت! میں آپ کے سامنے کیا مسئلہ بیان کروں آپ خود ہی بتلا دیتے۔ امام صاحب نے فرمایا والدہ کا حکم ہے

دوسری روایت یہ ہے کہ امام صاحب کی والدہ سواری پر بیٹھ کر اور امام صاحب کو ساتھ لیکر ذرہ کے پاس گئیں تب ذرہ نے کہا حضرت! آپ نے کیا جواب دیا تھا۔ امام صاحب نے فرمایا کہ میں نے تو یہ جواب دیا تھا تو ذرہ نے کہا آپ نے صحیح فرمایا، تب کہیں امام صاحب کی والدہ کو اطمینان ہوا

کوفہ میں ایک واعظ اور تھا جس کا نام عمرو بن ذر تھا امام صاحب کی والدہ ان کی بھی بہت معتقد تھیں۔ ان کے پاس بھی آپ کو اپنی والدہ کے مسائل پوچھنے کے لئے آنا پڑتا تھا۔ اتفاق سے ان کا مکان بہت فاصلہ پر تھا ایک دفعہ امام صاحب کی والدہ نے کہا عمرو بن ذر سے یہ مسئلہ پوچھ کر آ۔ امام صاحب تشریف لیگئے تو عمرو بن ذر نے کہا مجھے تو یہ مسئلہ معلوم نہیں ہے البتہ آپ بتلا دیں۔ میں وہی آپ سے نقل کر دوں گا پھر آپ اپنی والدہ کو جا کر بتلا دیں۔ امام صاحب نے ایسا ہی کیا

حسن سلوک یہ ایک حقیقت ہے کہ جہاں صاحب کمال سمجھت رکھنے والے ہوتے ہیں وہاں اس سے بغض و حسد رکھنے والوں کی بھی کمی نہیں ہوتی اس لئے امام صاحب سے حسد و بغض رکھنے والے بھی کم نہ تھے آج امام صاحب کے متعلق غلط روایتیں اور ناقدانہ اقوال کا وجود اسی بغض و حسد کی کرشمہ سازی ہے۔ احادیث کی متداول کتابوں میں جب ہم امام صاحب کی سند سے کم روایتیں دیکھتے ہیں تو ہمیں محدثین کرام کے خلاف اپنے جذبات اور خیالات کو ربانے میں بڑے ہی ضبط کام لینا پڑتا ہے تب کہیں ہم اپنی سویرنی کے رخ کو بدل پاتے ہیں کیونکہ راوی کی اس سند کو ترک کر دیا جاتا ہے جس میں امام صاحب موجود ہیں حالانکہ حدیث کا ایک ہی مدار روایت ہے الشریعہ جانیے کیا معاملہ ہے۔ وہ جانیے اور ان کا کام "بعض الناس" کہہ کر امام صاحب

کو ناقابل اعتناء سمجھنا یہ ان کے اپنے منصب کا تقاضا ہوگا۔ دنیا تو امام صاحب کو امام اعظم ہی سمجھتی آئی ہے اور سمجھ رہی ہے اور انشائاً اللہ ہی سمجھا جائے گا۔ مزید برآں یہ کہ آج امام صاحب کا مسلک دنیا کے مسلمانوں کا سب سے بڑا مسلک ہے اور فریق مخالف کے کہیں دس بھی مقلد نہیں ہیں۔

جس کو راکھے سائیاں مار سکے نہ کوئے

امام صاحب لوگوں کے اس رویہ کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔ میں نے کبھی کسی کا بُرا نہیں چاہا اور نہ کسی کو برائی کے ساتھ یاد کیا اس کے باوجود تم جانتے ہو کہ اہل مکہ نے مجھ سے کیوں بغض کیا؟ اسکی وجہ یہ تھی کہ میں بعض مدنی آیات کے ذریعہ بعض کئی آیات کو منسوخ الحکم قرار دیتا تھا اور اہل مدینہ نے مجھ سے یوں بغض رکھا کہ میں نکمیر بھپٹنے اور پھٹنے لگوانے سے دھنوکو ساقط قرار دیتا تھا اور ایسی دھنوکے ذریعہ نماز کو غیر صحیح قرار دیتا تھا اہل بصرہ میرے اس وجہ سے مخالف تھے کہ میں انکے معرکہ الآراء مسئلہ قدر کا رد کرتا تھا۔ اور اہل شام نے میرے ساتھ اس وجہ سے بغض کر دیا کہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حق پر سمجھتا تھا اور اہل حدیث میرے اس وجہ سے دشمن ہوئے کہ

میں آل رسول (زید بن علی، جعفر صادق) کی حمایت کرتا تھا۔

یحییٰ بن آدم سے دریافت کیا گیا کہ شریک کو امام صاحب کے اقوال پسند تھے فرمایا، پسند تو کرتے تھے لیکن حسد کی وجہ سے اسکو قبول نہیں کرتے تھے۔ تاحضیٰ ابن ابی لیلیٰ کا یہ حال تھا کہ امام صاحب کو دیکھ نہیں پاتے تھے۔ اسی بنا پر امام صاحب فرماتے ہیں "ابن ابی لیلیٰ میرے ساتھ اس سلوک کو ردوار رکھتے ہیں جو اپنی بلی کے ساتھ بھی روا نہیں رکھتے" لیکن امام صاحب ان حالات اور واقعات کے باوجود اپنے معاصرین کے ساتھ ہمیشہ حسن سلوک سے پیش آتے اور اپنی عنایات سے کسی کو محروم نہ رکھتے، حسن سلوک کا یہ مقام نہایت بلند مقام ہے۔

مخالفوں کے ساتھ حسن سلوک کے اس عنوان کو ہم یہیں چھوڑ آتے ہیں اور ان
شرمنگ واقعات کا تذکرہ کر کے گندگی اچھالنا پسند نہیں کرتے ۷

خدا محنوں کو بخشے مرگیا اور ہم کو مرنا ہے
یہ چند سطریں امام اعظم کے اخلاق و عادات اور علی کمالات کے متعلق تحریر کی گئی
ہیں جن سے یہ امر بخوبی واضح ہے کہ امام صاحب اعمال اور اخلاق میں بھی نہایت مکمل
انسان تھے یہی وجہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے انہیں نہایت مکمل ترین علم عنایت
فرمایا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے :-

من عمل بما یعلم اتاه الله
علمه ما لم يعلم
جس نے اپنے علم کے مطابق عمل کیا
اللہ تعالیٰ اسے علم عطا کرتا ہے کہ جو وہ
اب تک نہیں جانتا تھا۔

چنانچہ امام صاحب پر فیضان الہی تھا کہ ان کو ایسا علم عطا ہوا کہ جسکی وجہ سے
بقول امام شافعی صاحب بقیہ امت انکی عیال ہے حدیث، تفسیر، فقہ، علم کلام
قرآن، نحو، صرف، عربیت وغیرہ میں ایسے ایسے نکات پیدا کئے کہ آج دنیا موجود
ہے مناظروں میں انہوں نے اپنے حریفوں کو انہیں کے الفاظ میں شکست دی یہ
سب کچھ عطیہ اور فیضان الہی ہے جو حق سبحانہ تعالیٰ نے انکی علمی زندگی اور بندگی سے
خوش ہو کر ان پر نازل کیا ۷

بہنی اندر خود علوم انبیاء : بے کتاب و بے معید وادستا
وجہ اس کی غالباً یہ ہے کہ عمل کی وجہ سے انسان کے قلب کو نورانیت اور شج
کو تقویت حاصل ہوتی ہے جس کی وجہ سے اس کا تعلق حق سبحانہ تعالیٰ سے قریب تر
اور قوی تر ہو جاتا ہے۔ اسی قریب کی وجہ سے اس کو وہ تمام کمالات تفویض ہو جاتے
ہیں جو اللہ تعالیٰ کے یہاں سب کے سب محبوب اور پسندیدہ ہوتے ہیں امدان
ہی میں سے علم بھی ایک ایسا کمال ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام کمالات میں
سب سے زیادہ پسندیدہ اور اعلیٰ ہے۔

امام صاحب کے حالات اور اخلاقیات کا مطالعہ کرنے کے بعد ایک غیر جانبدار آدمی پر یہ بات روز روشن کی طرح کھل جاتی ہے کہ امام صاحب کی عملی اور علمی دونوں زندگیاں عظیم الہی کا بہترین نمونہ ہیں جنہوں نے امام صاحب کو اس نظر سے دیکھا وہ خود مقبول بارگاہ ہوئے اور جنہوں نے امام صاحب سے حسد و بغض کیا اور تنقید سے کام لیا۔ آج تاریخ عالم کے صفحات پر ان کے واقعات دوسروں کے لئے عبرت بنے ہوئے ہیں اور حق تو یہ ہے کہ آج امام صاحب کا مسلک اور ان کے نام لیوا اسی فرش زمین پر کھڑوں کی تعداد میں موجود ہیں اور حاسدین و ناقدین کے قول و مسلک پر دس مسلمان بھی نماز پڑھنے والے شاید مشکل سے دستیاب ہو سکیں گے۔

جس کو رکھے سائیاں مار سکے نہ کوئے

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ	الشران سے راضی ہے اور وہ اللہ سے
واعلم انہم جنت تجری من	راضی ہیں اعدا اللہ تعالیٰ نے انکے لئے
تحتہا الا تفرخ الدین فیہا	باغیچے تیار کر رکھے ہیں کہ جن کے نیچے
ابدًا	نہیں جاری ہیں اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خاتمة الکتاب

وصایا

اور

اقوالِ نرّیں

مآخذ و حوالہ جات

- ۱- الاشباہ والنظائر از علامہ ابن نجیم
- ۲- مقدمہ سند امام اعظم